

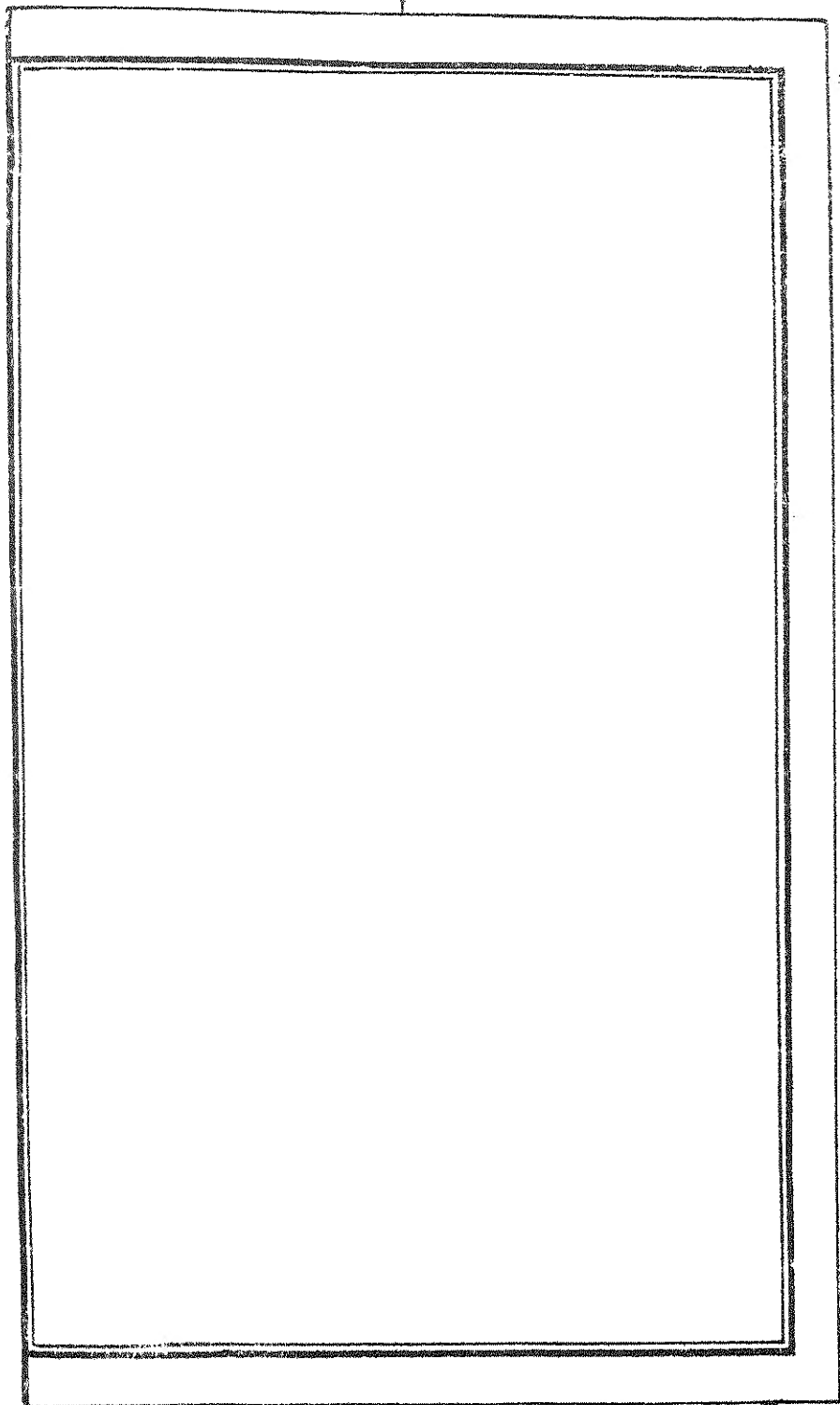
فہرست مضامین کتاب النوار احمدی

| صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون |
|------|---|------|---|
| ۱ | صالحین کے ذکر سے رحمت الہی کا نزول | ۲۸ | حضرت صلعم کا ذکر باعث محبت ایمان |
| ۲ | اجازت اشعار حسنہ | ۲۹ | حضرت صلعم جلد عالم کے پیدائش کے باعث ہیں۔ |
| ۳ | صحیح حدیثین ہوا سے صحاح ستہ کے | ۳۱ | نام مبارک سے رفع و حث |
| ۵ | حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اشعار نعتیہ | ۳۵ | حدیث لولاک |
| ۸ | اور قصیدہ بانٹ سعاد سے خوش ہونا | ۳۸ | مرہ کا زندہ ہونا نام مبارک سے |
| ۱۳ | اشعار نعتیہ میں معشوقہ کا ذکر | ۳۹ | نام مبارک اماکن علویہ میں |
| ۱۵ | آنحضرت صلعم ازلا و ابداً صریح و مخمومین | ۴۲ | انکے اوصاف اور فضائل کسب نہیں |
| ۱۷ | حضرت صلعم کی شہرت آسمان زمین میں | ۴۳ | خاتم النبیین و سر انھیں نہیں پہنچتا |
| ۱۹ | نام کی وضع میں مصفی معنی کا لحاظ | ۵۶ | فضائل درود شریف اجمالاً |
| ۲۰ | حضرت صلعم کا اور صالحین کا ذکر | ۵۸ | درود شریف پڑھنے کا اہتمام |
| ۲۲ | کفارہ گناہ ہے۔ | ۶۶ | درود شریف کے کہنے والے فرشتے |
| ۲۳ | حضرت صلعم کا ذکر ذکر حق تعالیٰ ہے | ۶۹ | درود شریف پڑھنے والوں کیلئے |
| ۲۵ | حضرت صلعم کے ذکر سے اطمینان قلب | ۷۰ | ملائکہ کی دعا۔ |
| ۲۶ | فضیلت نام مبارک و نجات بلفیض نام | - | درود شریف کے ساتھ ملائکہ کا عرض |
| | حضرت صلعم کا نام مبارک عرش پر | | درود شریف کا حضرت صلعم کے مضمین پیش ہونا |
| | حضرت آدم علیہ السلام کی وصیت | | |

| صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون |
|------|------------------------------------|------|------------------------------------|
| ۷۲ | عرض سلام بوساطت جبریل علیہ السلام | ۱۳۸ | کثرت درود اہل سنت کی علامت ہے |
| " | درود شریف کا پیش ہونا بوساطت فرشتہ | " | سلام |
| ۷۵ | بالا واسطہ درود شریف کا ساعت فرمنا | ۱۵۵ | نماز میں سلام بطور انشا |
| ۷۷ | سلاخ موتی | ۱۷۵ | قیام وقت سلام |
| ۷۹ | کلام میں عقل کی رعایت | ۱۷۶ | اکرامی قیام |
| ۸۷ | حق تعالیٰ کا درود بھیجنا | ۱۸۵ | خازنہ کے لئے قیام |
| " | صلوۃ کے معنی | ۱۸۸ | ادب |
| ۹۴ | ثناء و تعظیم حضرت | ۱۸۹ | تعظیم و توقیر حضرت |
| ۹۸ | حقائق اشیاء | ۱۹۳ | سجدہ جانوران |
| ۱۰۵ | فائدہ جلیلہ | ۱۹۷ | شلیت حضرت |
| ۱۰۶ | تقداد ملائکہ | ۲۰۴ | عمر کا عیدہ کہنا |
| ۱۱۱ | ایک ضمیرین خدا و رسول کا ذکر | ۲۰۷ | مسئلہ سادات میں ابن تیمیہ کی تقریر |
| ۱۱۵ | تاکید استمرار صلوۃ | ۲۱۰ | فضیلت صحابہ |
| ۱۱۷ | حسن خطاب صلوۃ | ۲۱۱ | حالات فقہی اصولاً تکھ کی تفہیم |
| " | شرافت مومن | ۲۱۶ | باادب لوگوں کی طرح |
| ۱۲۴ | زیادتی و کمی ایمان | ۲۱۹ | حضرت کا نام لیکر پکارنے کا حال |
| ۱۳۷ | صلوۃ سے وجہ ثابت ہے۔ | ۲۲۱ | راغنا کہنے کی ممانعت |
| ۱۴۰ | اوقات درود شریف۔ | ۲۲۴ | آیہ ولا ان تنکھوا کی تفسیر |

| صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون |
|------|---|------|------------------------------|
| ۲۲۶ | آیتہ ثلاثہ خلو ایوت النبی کی تفسیر | ۲۵۵ | اسلم کا ادب |
| ۲۲۸ | إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ | ۲۵۷ | عموماً صحابہ کا ادب |
| ۲۳۱ | لَا يَوْمَنُونَ حَتَّىٰ يَخِمْوْكَ | ۲۶۱ | منظرہ امام مالکؒ و ابو جعفر |
| ۲۳۵ | طہارت برائے سلام | ۲۶۴ | عمر کا ادب |
| ۲۳۶ | توراة کا ادب | ۲۶۷ | توسل |
| ۲۳۸ | قبلہ کا ادب | ۲۶۸ | دعا کے قضا و حاجات |
| ۲۴۱ | آداب صحابہ | ۲۶۹ | لفظ سیدنا |
| " | ادب صدیق اکبرؓ | ۲۷۳ | سوائے انبیاء کے کسی پر ورود |
| ۲۴۲ | ادب علی کرم اللہ وجہہ | | جانیہ نہیں۔ |
| ۲۴۵ | ادب امام شافعیؒ | ۲۷۷ | جب کا نام محمدؐ و اسکی تعظیم |
| ۲۴۷ | قبائش کا ادب | ۲۸۱ | تعظیم و برکت نام مبارک |
| " | عباسؓ کا ادب | ۲۸۲ | تقبیل وقت سماع نام مبارک |
| " | برادرؓ کا ادب | ۲۸۸ | بے ادبی کی ابتدا |
| ۲۵۰ | عثمانؓ کا ادب | ۲۹۴ | خارج کی بے ادبی اور انکاح |
| ۲۵۴ | ابوہریرہؓ کا ادب | ۳۲۲ | وہابیان نجد کا حال |





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رسالہ شہید ذر میاد و فضائل آداب حضرت سید عالم سید العرب العجم
باعث ایجاد کوثرین رسول الثقلین سیدنا مولانا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ اجمعین

مسمی بہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مؤلف

عالمین سید الاناموی حاجی حافظ عارف باللہ محمد انوار اللہ صاحب جید آبادی صاحبہ اللہ عنہ و انعام
باہتمام احقر العباد خاکپاے علماء رحمانی حکیم محمد صوفی بلقہ الامال والامانی

مطبع میلاد حیدر آباد لاہور



الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
 وَآلِهِ وَآمِهِمْ أَجْمَعِينَ اَمَّا بَعْدُ فَبَعْدُ بَعْدُ بِإِذْنِ اللَّهِ ابْنِ مَوْلَانَا
 وَمُرشدنا مولوی حافظ ابی محمد شجاع الدین صاحب قندھاری وکنی صحبان بارگاہ بیہودہ
 مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ جس زمانہ میں کہ آقا سے
 دارین نے بنظر کمال بندہ پروری اس ناچیز کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
 زادنا اللہ شرفا میں منظور فرمائی تھی چند روز ایسے گزرے کہ کوئی کام درس
 و تدریس وغیرہ کا متعلق نہ رہا چنانچہ کہ نفس ناطقہ بیکار نہیں رہتا۔ یہ بات دلیں آئی
 کہ چند مضامین سیلاب شریف و فضائل معجزات سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے
 کتاب حادیث دیر سے منتخب کر کے منظوم کئے جائیں ہر خدیفن شاعری میں نہ کسی سے
 تلمذ ہے نہ عبارت نہ اہل ہند کے محاورات سے وقفیت مگر صرف اس لحاظ سے
 کہ یہ خدمت غالباً مناسبہ مقام ہے اور تعجب نہیں کہ اہل اسلام کو اس کے پختہ ہونے
 بھی حاصل ہو چند اشعار لکھے اور ہنوز مقصود تک پہنچا نہ تھا کہ ان اشعار کی شرح
 کرنے کا خیال اسوجہ سے مدہا ہوا کہ جب تک ماخذ ان مضامین کا بیان نہ کیا جا

قابل اعتماد نہ سمجھے جائیں گے چنانچہ اُسی مدت حضوری میں چند اشعار کی شرح لکھی گئی
 کہ پہر یہ حرمان نصیب مہاجر ت صوری میں مبتلا ہوا۔ جب مکہ معظمہ زادہ اللہ شرفاً
 میں حاضر ہوا اور ان اجزا کی تالیف کا ذکر پیش کیا تو اقدس قدوۃ المحققین مولانا
 تحقیق مرشدنا مولانا حضرت حاجی شاہ امداد اللہ صاحب قدس سرہ الغریز میں آیا
 ارشاد ہوا کہ ہم ان اجزا کو اول سے آخر تک سنیں گے چنانچہ کمال شوق سے وہ تمام
 اجزا حضرت نے سماعت فرمائے چونکہ بزرگان دین کو ذکر سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ساتھ کامل دلچسپی اور نسبت عشقیہ ہوتی ہے حضرت ممدوح اکثر مضامین پر بہت
 محظوظ ہوتے غرض پوری کتاب کو سماعت فرمانیکے بعد اسکا نام انوار احمدی
 تجویز فرما کر اپنی خوشنودی کے اظہار سے اسکو سجل فرمایا چنانچہ برگزیدہ تحریرات درج
 ہیں۔ وہ اجزا اب تک یوں رکھے ہوئے تھے اور مشاغل ضروریہ سے اسقدر فرصت
 نہ ملی کہ اوکی تکمیل ہو سکے۔ اندون بعض احباب خیر خواہ قوم و ملت نے اس بات پر
 زور دیا کہ جب قدر شرح لکھی جا چکی ہے وہ ہی طبع کر دیا جائے۔ چونکہ حضرت ممدوح کا
 ارشاد بھی اس کے چہوانے کیلئے تھا اسلئے اتنا لا لامر اس کتاب ناقص کے طبع کا ارادہ
 کیا گیا۔ اور چند قصائد و غزلیات بھی اس کے ساتھ ملحق کر دیئے گئے اگرچہ وہ اس قابل
 نہیں کہ اہل کمال کے روبرو پیش کئے جائیں مگر چونکہ اسی زمانہ حضوری میں عرض
 کئے گئے تھے اس لئے خالی از مناسبت نہینق

نقل تحریر حضرت مولانا ممدوح قدس سرہ الغریز
 بعد الحمد للہ اندون میں ایک عجیب غریب کتاب جو اب سہمی بانوار احمدی

مصنف حضرت علامہ زمان و فرید دوران عالم باعل و فاضل بے بدل جامع علوم
ظاہری باطنی عارف باللہ مولوی محمد انوار اللہ خفی و حقی سید اللہ تعالیٰ فیض کی نظر سے
گذری اور بلسان حق ترجمان مصنف علامہ کی اول سے آخر تک بغور سنی تو اس کتاب
کے ہر ورق کی تحقیق محققانہ حقائق میں تائید ربانی پائی گئی کہ اس کا ایک ایک جملہ و فقرہ
امداد مذہب اور مشرب اہل حق کی کر رہا ہے اور حق کی طرف بلاتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے
مصنف کے علم اور عمل اور عمر میں برکت دے اور انعام عرفانی اور دولت قربت ربانی
سے شرف فرما کر مراتب علیا کو پہنچا دے اور اس کتاب کو مقبول کرے تا طالبان حق اس سے
مستفید ہوتے رہیں آمین یا رب العالمین و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین
کاتب الحروف فقیر خیر امداد اللہ خفی خشتی عفی اللہ عنہ



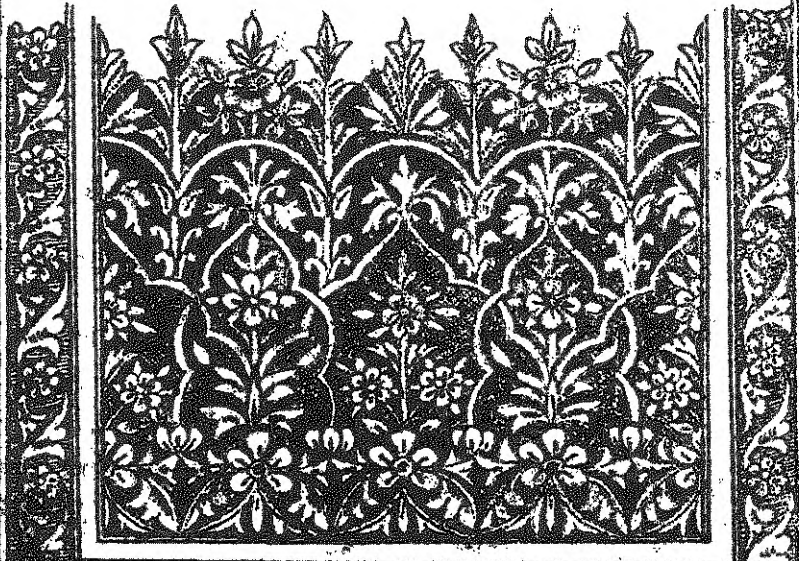
ایضاً

بسم اللہ الرحمن الرحیم

(*)

الحمد لله الذي هدانا لهذا هذا الذي كنا لنهتدي لولا ان الله به خبير يفقه في الدين والصلوة
والسنة على من بشرنا به بقوله تعالى اتفقا العالمين وعلى آله واصحابه الطاهرين الطاهرين
والآله الطاهرين المطهرين اما بعد فيقول الفقير المذلل الى الله الخفي مذموم واهل الجحش
مشبه بالانعام في قوله تعالى هوذا جعله الله المذموم فاذننا اني سمعنا هذا الكتاب من اوله
الى آخره حيث اذاد اب ووجدته موافقا للسنة السنية فحيثه بالانوار الاحمدية
شاه ما شاء الله تعالى وعليه مدار روشني يقبده الله بقبول المقبولين ومجده خبير في يوم
الدين يدين وبارك الله في علم المصنف لانه مقام شرفه بنحو احسن الختام امين بحمد الله وبنصرته
بحمد الله وشرقه لولاه المصنف كاسمه الوار





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

| | |
|--|---|
| <p>جن سورتوں سے رحمت اور ہودین دل اعدا پتیر اہل ایمان مان لینگے اونکو دل سے ناگزیر</p> | <p>شکوہی اس نظم میں ہیں دو مضامین دلپذیر چونکہ مضمونات سے ہیں دو تمامی ستیر</p> |
|--|---|

| | |
|---|--|
| <p>گرچہ ہیں اشعار پر شاعری اس میں نہیں ترجمہ بقول کا ہے خود سری اس میں نہیں</p> | |
|---|--|

قولہ جس سے اترے رحمت آمادہ خاوی نے مقاصد حسنہ میں سفیان ابن عیینہ کا قول
 نقل کیا ہے کہ عند ذلک الصالحین تنزل الرحمة جب عمر صالحین کے ذکر
 کے وقت نزل رحمت ہو تو قیاس کرنا چاہیے کہ سید الصلحاء والانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کے ذکر کے وقت کقدر جوش رحمت ہوتا ہو گا۔ قولہ ہودین دل اعدا پتیر۔

رحمت ہودین دل اعدا پتیر

کما فی روایۃ الترمذی فی الشامل النبوة وکذا فی سننہ والنسائی والبرز کلہم
حدیث عبدالرزاق عن جعفر بن سلیمان عن ثابت عن النبیؐ انہ صلی اللہ علیہ وسلم
دخل کتہ فی عمرۃ القضا و ابن رواحہ میشی بین یدیه وہو یقول -

| | |
|-------------------------|--------------------------|
| خلوا بی الکفار عن سبیلہ | الیوم فضر بکم علی تنزیلہ |
| ضربا یزل الہام عن قبیلہ | وینزل الخلیل عن خلیلہ |

فقال عمر بن ابی بن رواحہ بن یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حرم اللہ تقول اشعار
فقال لہ صلی اللہ علیہ وسلم خل عنہ یا عمر فلی فیہم اسرع من نضح البتل کذا فی المواہب
اللذیہ و شہد لابی رزقانی بیئہ مواہب لذیہ اوراد سکی شیخ زرقانی مین روایت ہج
انس سے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ قضا کر نیکی لکھ مکہ مغلطہ مین داخل ہوے
ادوقت کی حالت تھی کہ حضرت کے آگے آگے ابن رزقانیہ اشعار پڑھتے تھے جو ترجمہ یہ ہے
ہٹو اسے اولاد کفار حضرت کے راستہ سے آج ہم تمکو حضرت کی کتاب کے حکم پر
وہ مار رہے تھے کہ سردن کو گردنوں سے جدا کر دے اور دوست کو دوست سے
بجلا دے۔ عمر رضی اللہ عنہ نے کہا اسے ابن رواحہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے روبرو اور حرم مین تم اشعار پڑھتے ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
اے عمر! تمکو انکے حال پر چھوڑ دو کہ انکے اشعار کفار کے دلون مین تیر سے جلد تر
سرایت کرتے ہین انتہی اور ایک حدیث مین وارد ہے کہ اس قسم کے اشعار کہنا
جہاد لسانی ہے کما فی مشکوٰۃ عن کعب بن مالکؓ انہ قال للنبی صلی
علیہ وسلم ان اللہ تعالیٰ قد اتزل فی الشعر ما اتزل فقال للنبی صلی
علیہ وسلم ان المؤمن یجاہد بسیفہ ولسانہ والذی نفسی بیدہ

لکھنا تر موخم بد نضیح النبیل رواہ فی شرح السنہ و فی الاستیعاب
 لابن عبد البر اندہ قال یا رسول اللہ ماذا اتری فی الشعر فقال
 ان المؤمن یجاہد بسیفہ و لسانہ ترجمہ کعب بن مالک نے عرض کی
 یا رسول اللہ حق تعالیٰ نے شعر کی برائی میں آیہ شریفہ نازل کی یعنی الشعراء
 یتبعہم الخائفون مقصود یہ کہ اب شعر کہنا درست نہ ہو گا فرمایا کہ ایمان والے
 تلوار سے اور زبان سے جہاد کرتے ہیں قسم اللہ تعالیٰ کی کہ کفار کے مقابلہ میں
 تمہارا شعر ٹھٹھنا مثل تیر اندازی کے ہے۔ ابن عبد البر نے استیعاب میں لکھا ہے
 کہ کعب رضی اللہ عنہ نے عرض کی کہ شعر کے باب میں کیا حکم ہے۔ فرمایا آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بلا شک مومن اپنی تلوار اور زبان سے جہاد کرتا ہے
 الحاصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فضائل میں اور ان مخالفین کے
 جوابات میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تنقیص شان کرتے تھے انہوں
 اشعار کا لکھنا جہاد لسانی ہے جو تیر کا کام کرتا ہے۔ قولہ چونکہ منصومات الخ
 اس کتاب میں التزام اس امر کا کیا گیا ہے کہ حتی الامکان احادیث و آثار کا
 مضمون لکھا جائے مگر کہیں کہیں بطور نکات کے اور مضامین بھی جو منقول
 ہی ہو استفادہ میں لایا ہو گئے باقی رہی یہ بات کہ سوائے صحیح ستہ کے اور کتب حدیث سے
 بھی احادیث اسمین نقل کئے گئے ہیں سوا و سکی و جہ یہ ہے کہ کل احادیث صحاح
 ستہ میں موجود و مختصر نہیں ہیں چنانچہ شیخ ابوالفیض محمد بن علی الفارسی رح نے
 جواہر الاصول میں لکھا ہے کہ صحیحین یعنی بخاری اور مسلم میں بلا تکرار کل چار ہزار
 حدیثیں ہیں اور شاہ عبدالعزیز صاحب رح نے لبان المحدثین میں لکھا ہے کہ

ابو داؤد میں چار ہزار آٹھ سو حدیثیں ہیں انتہی اس میں اکثر کمرات بھی ہیں اور وہ بھی
 جو صحیحین میں موجود ہیں علیٰ ہذا القیاس باقی کتب صحاح میں اکثر وہ حدیثیں ہیں جن
 ان میں کتبوں میں موجود ہیں بہر حال اگر شمار کیا جائے تو کل صحاح ستہ میں
 دس بارہ ہزار حدیثوں سے زائد نہ نکلیں گے حالانکہ قسطلانی نے شرح بخاری میں
 امام بخاری سے کا قول نقل کیا ہے کہ لاکھ حدیثیں صحیح مجھے یاد ہیں۔ امام بخاری
 نے فتح المغیش میں لکھا ہے ذکر ابو محمد السحری راوی الصحیح ومن تبعہ ان لاری
 لم یخرجہ البخاری من الصحیح اکثر ما خرجہ۔ اور جو اہل الاصول میں امام احمد بن حنبل
 کا قول نقل کیا ہے کہ ساڑھے ساٹھ لاکھ سے زیادہ حدیثیں صحیح ہیں اب دیکھئے
 کہ اگر صحاح ستہ ہی پر صحیح حدیثوں کا مدار رکھا جائے تو لاکھوں حدیثیں صحیح بیکار ہو
 جاتی ہیں اور تصنیف ان کتبوں کی لغو ٹھہر جاتی ہے حالانکہ ایسے ایسے محدثین
 جن کا حال ظہر من الشمس ہے بیفائدہ کام کے مرکب نہیں ہو سکتے اور اہل علم یہ تو
 بخوبی جانتے ہیں کہ بڑے بڑے محدثین مثل ابن حجر عسقلانی وغیرہ ہزار ہا مواقع میں
 سوائے صحاح ستہ کے دوسرے کتب حدیث سے برابر استدلال کیا کرتے ہیں
 پہرہ ربات پر صحاح ستہ کی حدیث کا طلب کرنا تکلیف مالا یطاق ہے بلکہ یہ لازم
 و حقیقت امام بخاری وغیرہ اکابر محدثین پر عائد ہو گا کیونکہ باوجودیکہ لاکھوں
 حدیثیں صحیح یاد رکھتے تھے کیونکہ جمع نہ کیں اور ہم یہ گمان کبھی نہیں کر سکتے کہ ان
 حضرات نے بخل کیا ہے بلکہ وجہ اس کی یہ ہے کہ ہر محدث کو تالیف کے وقت
 ایک مقصود خاص پیش نظر ہا کیا ہے جسکی تکمیل کی ادنیٰ ہونے فکر کی اور یہ تو
 کسی کے پیش نظر نہ رہا کہ انحصار جمیع احادیث صحیحہ کا کیا جاوے ورنہ یہ دعویٰ

کرتے کہ اپنی تصنیف کے سوا کل حدیثیں موضوع یا ضعیف ہیں حالانکہ امام بخاری و امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی تقریر سے ابھی معلوم ہو چکا کہ لاکھوں صحیح حدیثوں کے وجود کا انہوں نے اعتراف کیا ہے۔

| | |
|---|---|
| لکھا اسکو نظم میں ہر چند میں شاعر نہیں | کیونکہ خوش ہوتے تھے اکثر نظم ہی سناہ بن |
| تھی یہی لم جو محمد حسان کے محور روح الائن | فیض رحمانی ہے نعت رحمتہ للعالمین |

ذکر ختم المرسلین اس نظم سے مقصود ہو
جو ازل سے تا ابد مدوح اور محمود ہے

قولہ خوش ہوتے تھے الخ چنانچہ اس خبر سے معلوم ہوتا ہے جو ماہب لدینی میں منقول ہے (مقام) اے کعب ابن زہیر صاحب قصیدۃ بانت سعاد حتی جلس الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوضع یدہ فی یدہ) و فی روایت ابن ابی عامر فاسلم کعب و قدم الذنیتہ (دکان صلی اللہ علیہ وسلم لا یعرفہ فقال یا رسول اللہ ان کعب بن زہیر قد جاک لیتا منک تا بامسلا قبل انت قابل منان انا جئناک بہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نعم قال انا یا رسول اللہ کعب بن زہیر قال ابن اسحق فحدثنی عاصم ابن عمر بن قتادۃ انه دثب علیہ رجل من الانصاء فقال یا رسول اللہ دعنی و عدو اللہ اضرب عنقه فقال صلی اللہ علیہ وسلم و عدو عنک فقد جاء تا بامسلا تا عا قال فغضب کعب علی ہذا الحی من الانصار لما صنع بہ صاجہم و ذلک انه لم یتکلم فیہ رجل من المهاجرین الا بخیر ثم قال قصیدۃ اللامیۃ الی او لہا بانت سعاد فقلبی الیوم متبول یتیم اثر لم فیہ کبول فیہا و انبت ان رسول اللہ و عدنی و العفو عند رسول اللہ و مولی الخ

وہا انصاری اللہ علیہ السلام

(وفی روایت ابی بکر ابن الانباری) وابن قانع (انہ لما وصل الی قولہ ان الرسول
لنور سیتضاربہ۔ مہند من سیوف اللہ مسلول۔ رمی علیہ الصلوۃ والسلام الیہ
برودۃ کانت علیہ وان معارۃ یبذل فیہا عشرۃ الال نقال اکنت لا وثر یوب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احداً فلما مات کعب بنی بعت معاویۃ الی ذرتہ
بیشمون الثقافۃ ما منہم قال وہی البرودۃ الی عند السلاطین الیوم) انتخب
کذا فی المواہب اللدنیہ وشرحہ للزرقانی۔ وقال الشیخ ابو محمد جمال الدین عبد اللہ بن ہشام
الانصاری فی شرح قصیدۃ بانت سعاد وکان من خیر قول کعب رضی اللہ عنہ
ہذہ القصیدۃ فیما روی محمد بن اسحق وعبد الملک بن ہشام و ابو بکر محمد بن القاسم
بن بشار الاحباری و ابو البرکات عبد الرحمن بن محمد بن ابی سعید الانباری دخل
حدیث بعضهم فی حدیث بعض ان کعباً الحدیث و ذکر الزرقانی انہ روی الحاكم
ان کعباً انشدہ من سیوف الہند فقال صلی اللہ علیہ وسلم من سیوف اللہ۔
ترجمہ مواہب لدنیہ میں قصہ کعب بن زہیر کے آنے کا پورا ذکر کیا ہے
مگر بیان مختصر لکھا جاتا ہے کہ کعب بن زہیر جو بھاگے ہوئے تھے مسلمان
ہو کر مدینہ طیبہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور
عرض کی کعب بن زہیر تائب اور مسلمان ہو کر اس غرض سے آیا ہے کہ
امن پائے اگر میں اسکو حاضر خدمت کروں تو کیا آپ اسکی عرض قبول
فرمائیں گے ارشاد ہوا ہاں عرض کی کہ میں ہی کعب بن زہیر ہوں یا رسول اللہ
یہ سنتے ہی ایک شخص انصاری کہڑے ہو گئے اور عرض کی یا رسول اللہ
حکم دیجئے کہ میں اس دشمن خدا کی گردن ماروں حضرت نے فرمایا نہیں چھوڑو

تو بہ کر کے اشتیاق میں آیا ہے چونکہ مہاجرین سے کسی نے سوائے خیر کے کوئی
باب میں کچھ نہ کہا تھا انصاری کی اس حرکت سے وہ برہم ہوئے (اسی
سبب سے فقیدہ میں انصاری پر کسی قسم کی تقرین بھی کی ہے) پھر قصیدہ
لامیہ پڑھا جس کا اول بابت سعاد ہے یعنی معشوقہ کی جدائی سے دل میرا
بیارہ ہے اور ذلیل اور غلام بنا ہوا اس کے ساتھ ساتھ ہے جو فدیہ دیکر
چھوٹ نہ سکا بلکہ پاؤں بخیر ہے کہ اس کے قہد خیال سے نہیں بھل سکتا۔
اور اس میں یہ بھی شعر ہے جس کا ترجمہ یہ ہے۔ خبر پائی میں نے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے حق میں وعید و تحذیف کی ہے حالانکہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اسے عفو کی امید ہے روایت ہے کہ جب وہ اس شعر پر
پہنچے ان الرسول لنور۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں جس سے
روشنی لی جاتی ہے اور شمشیر ہندی برہنہ ہیں اللہ کے شمشیروں سے آغوش
صلی اللہ علیہ وسلم نے اون کے طرف اپنی چادر مبارک پہنکی جو چشم شریف
پر تھی پھر معاویہ نے اس چادر پر دس ہزار درہم لگائے مگر کعب راضی
نہ ہوئے اور کہا کہ حضرت کی چادر مبارک میں کسی کو نہ دوں گا پھر جب کعب کا
انتقال ہوا تو معاویہ نے جس ہزار درہم اون کے ورثہ کے پاس بھیجا اور
اون سے وہ چادر لی۔ عاصم کہتے ہیں کہ یہ وہی چادر ہے جو سلاطین کے
پاس آج تک چلی آتی ہے۔ اور علامہ زر قانی نے کہا ہے کہ حاکم نے روایت
کی ہے کہ کعب نے (من سیوف الہند) پڑھا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اصلاح دی اور فرمایا من سیوف اللہ کہو انتھی الکھاصل اس سے

از کوشش و زحمات شریفه

صاف ظاہر ہے کہ حضرت اشعار لغتیہ سنکر خوش ہوتے تھے چنانچہ چار مبارک
کا عطا کرنا سپرد دلیل ہے فائدہ ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ اس روایت سے
کئی استدلال ہو سکتے ہیں (۱) اشعار لغتیہ بطور قصاید کے لکھنا، حسین
مہبد و گریز وغیرہ ہو (۲) مشق و جمیلہ اجنبیہ کا ذکر اور اپنی شیفگی کا حال
بیان کرنا جس کا اتباع ابن فارض اور حافظ و جامی وغیرہ شعرائے کرام
نے کیا ہے (۳) شعر کہنے والے کو از قسم لباس عطا کرنا جسکی تبعیت مثنی
کرام نے کی ہے (۴) لباس کو متبرک سمجھنا باوجودیکہ جزو بدن بھی نہیں
(۵) حاصل کرنے میں تبرکات کے رغبت کرنا اور جس قدر روپا سیکے لو
صرف ہو اسراف نہ سمجھنا وغیر ذلک اور اسی طرح جب جعدی نے اشعار لغتیہ
پڑھے حضرت نے او کو دعادی جن کا اثر او کی عمر پھر با چنانچہ مواہب لیبیہ
اور او سکی شرح میں زر قانی نے لکھا ہے (و قال صلی اللہ علیہ وسلم لا یغنی
البحمدی لما قال) ای انشد من قصیدۃ المطولۃ نحو ما تئیت (ولا تخرق
علم اذا لم یکن لہ) برادر تھی صفوہ ان یکدر اہد ولا ینیر فی علم اذا لم یکن لہ
حلیم اذا ما اور دالامرا صدر اہد لا یفیض اللہ ذاک اسی لا یسقط اللہ سناک
وتقدیرہ لا یسقط اللہ اسنان نیک فحذف المضاف قال (الراوی
لہذا الحدیث عن النابتہ) قاتی علیہ اکثر من مائتہ سنتہ وکان من احسن الناس
تقرار واد الہیبتی و فی روایت ابن ابی اسامۃ وکان من احسن الناس تخر و اذا
سقط لہ سن نبی لہ اخری و کذا رواہ السلفی فی الاربعین البدانیہ و عند
ابن السکن فی الصحابۃ والدارقطنی فی المتوفی والمختلف عن کرز بن شامہ

دریافت اسنان النابغة ابیض من البرود عوتہ صلی اللہ علیہ وسلم وعند النخباتی
 فی غریب الحدیث والمرجی فی کتاب العلم وغیرہما من عبد اللہ بن جراد فرأیت
 اسنان النابغة کالبر والمنہل بالانقصت لہ سن ولا انفلت وعلی فی الاصل
 اختلاف فی سند فردی الحاکم عن النضر بن شعیب عن البقیع الاعرابی قال اکبر من
 لقیتم النابغة البجدی قلت لہ کم عشت فی الجاہلیۃ قال وارین قال النضر
 یعنی اُمّی سنتہ وقال الاصمعی عاش مائتین وثلثین سنتہ وقال ابن قتیبہ ما
 با صہبان لہ مائتان وعشرون سنتہ انتحی ترجمہ نابغة جدی نے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ربود ایک طولانی قصیدہ پڑھا جس کے شعر قریب
 دوسو کے تھے جب وہ ان شعرون پر چوسنے جن کا ترجمہ یہ ہے (نہیں ہے
 حلم میں کچھ خیر جب نہ ہو اوس کے ساتھ حدت غضب جو بچائے اوس کے
 صافی کو کد رہنے سے۔ اور نہیں ہے علم میں کچھ خیر جب علم والا ایسا حکیم
 کہ کوئی امر پیش آئے تو اپنے کو ہلکوں سے روکے) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے سنکر فرمایا کہ خدائے تعالیٰ تمہارے منہ کی ہر کونہ توڑے یعنی تمہارے
 دانت نہ گرین اور منہ کی رون نہ بگڑے۔ راوی کہتے ہیں کہ باوجودیکہ سو برس
 زیادہ انکی عمر ہوئی مگر دانت انکے سب اچھے تھے اور جب کوئی دانت اٹکا
 گرتا تو اسکی جگہ ایک دوسرا دانت نکل آتا کر زابن اسامہ کہتے ہیں کہ میں
 نابغة کے دانت دیکھے اولوں سے زیادہ سفید تھے یہ اثر آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی دعا کا تھا۔ اصحابہ میں لکھا ہے کہ نابغة کی عمر میں اختلاف ہے
 حاکم نضر بن شعیب سے اور وہ متحج اعرابی کا قول نقل کرتے ہیں کہ میرے ملاقاتیوں

میں سب سے بڑی عموماً نے نایبہ جمدی تھے میں نے اسے پوچھا تھا کہ آیا تم جا
 میں تمہاری عمر کتنی گزری تھی کہا دو دارنضر بن شہیل کہتے ہیں کہ مراد اس سے
 دو سو برس ہیں۔ اور اصرہمی کہتے ہیں نایبہ دو سو تیس برس زندہ رہے۔ اور
 ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ انتقال ادناکما اصحابان میں ہوا اور اس وقت عمر انکی دو سو
 بیس برس کی تھی۔ انتھی ف اگرچہ جس مضمون پر حضرت نے خوش ہو کر
 دعا دی وہ ایک عام بات ہے کہ حلم کو غضب اور علم کو حلم ہونا چاہئے
 لیکن چونکہ صحابہ پر یہ بات ظاہر تھی کہ جیسے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 علی وجہ الکمال یہ خفتین ظہور میں آتی ہیں دوسروں سے ظہور میں آہی نہیں
 سکتی ہیں اسلئے شاعر نے گو صراحتہ مصداق معین نکھیا لیکن مقصود اس سے
 توصیف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی تھی جو کب قول مشہور الکلانیۃ فصیح
 من الصراحتہ پر ایہ حکمت میں بیان کیا پس الحاصل ان دونوں شعرین
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لغت ایسے طور پر ہوئی کہ گویا ان صفات
 میں کوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شریک نہیں۔ اور اسی طرح دعا دی
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو جب انہوں
 اشعار نعتیہ پڑھنے کی اجازت چاہی خیال مجھ مواہب لدنیہ میں ہے
 (ولما دخل قال العباس) بن عبد المطلب کما رواہ الطبرانی وغیرہ اماذن
 لی امتدحک قال قل لا یفیض اللہ فاک فقال۔

مستودع حیث یخفی الورق
 انت ولا مضغ ولا علق

من قبلہ طبت فی الظلال وفی
 شحم مبطت البلاد لا بشر

| | |
|--|---|
| <p>بل لطفہ ترکیب الفین وقد دروت نار انخلیل کستما وانت لما ولدت اشرقت ال فخن فی ذلک الغصیار فی النو واصناء مشک الوجود نورنا</p> | <p>الحکم نسرا و الہ الخرق فی صلبہ انت کیف یحترق ارض وضاعت بنورک الافق رو سبل الرشا و تخترق و فاح مکا و نشرک العبق</p> |
|--|---|

و فی الخصائص الکبریٰ اخرج الساکم و الطبرانی عن حریم بن اوس قال باجرت
 الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منصورہ من بنوک فسمعت العباس یقول لایول
 اریدان امتدحاک قال قل لا فیضض اللہ فاک فقال الخ ترجمہ روایت کی
 طبرانی وغیرہ نے کہ جب حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ مدینہ
 میں داخل ہوئے عرض کی کیا مجھے اجازت ہے کہ آپکی بیچ میں کچھ عرض کروں
 فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہوا اللہ تعالیٰ تمہارے منہ کی ہر نہ توڑے
 یعنی منہ کی رونق نہ بگڑے پس انہوں نے ایک قصیدہ پڑھا جس کے چند
 اشعار مذکورہ کا ترجمہ یہ ہے پہلے اسکے خوش تھے آپ سائون میں اور
 اوس ودیعت گاہ میں جہاں ملائے جاتے تھے تپے یعنی آدم و حوا علیہما السلام
 جسم پر اس آید شریفہ کے طرف اشارہ ہے وَطَفَقَا یُحْضِضَانِ عَلَیْکَ صَمَا
 مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ پھر اترے آپ شہرون میں کہ نہ بشر تھے آپ اور نہ مضنہ
 بلکہ لطفہ تھے کہ سوار تھے کشتی میں اس حالت میں کہ لگام دی تھی غرق نے
 نسرو (جو ایک بت تھا) اور اس کے پوجنے والوں کو دینے جب طوفان کا
 پانی اودن کے منہ میں داخل ہوا تھا آپ خلیل علیہ السلام کی پشت میں مخفی

ہو کر آگ میں گئے کہ چونکہ وہ جل سکتے تھے۔ اور آپ جب پیدا ہوئے روشن
 ہو گئی زمین اور روشن ہو گیا آپ کے نور سے افق۔ ہم اسی روشنی اور نور
 میں ہیں اور راستے ہدایت کے طے کیا کرتے ہیں۔ اور کل وجود آپ سر
 روشن ہو گیا اور جہاں گیا جیسے مشک مکتا ہے اور آپ کی خوشبو پامیاد
 ہے انتہی الحاصل ان تمام روایات سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم اشعار سے خوش ہوتے تھے قولہ تھی یہی لم جو مدحسان کے تھے
 روح الامین یعنی چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نظم سے خوش ہوتے تھے
 اسی وجہ سے جبریل علیہ السلام حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کی تائید کیا کر
 تھے چنانچہ مشکوٰۃ شریف میں ہے۔ عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت
 سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لحسان ان روح
 القدس لا یزال یؤیدک ما ناحت عن اللہ ورسولہ وقالت سمعت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ہمام حسان فثنی وانشئ
 رواہ مسلوٰۃ رحمہ عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ سنا میں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ حسان رضی اللہ عنہ سے فرماتے تھے کہ جبریل ہمیشہ
 تمہاری تائید کیا کرتے ہیں جب تک تم اللہ اور رسول کے طرف سے مقابلہ کرتے
 ہو اور فرمایا حسان نے کفار کی ہجو کی جس سے شفا دی مسلمانوں کو اور خود بھی غنا
 پائی یعنی سب کی تشفی ہوئی انتہی الحاصل یہ مدودینا روح الامین کا حسان
 ابن ثابت کو اسی وجہ سے تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اشعار پسند
 اور اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حسان کے لئے مسجد شریف

میں نہر رکھواستے تاکہ اوسپر اشعار فغیہ پڑھیں چنانچہ اس باب میں جو احادیث ہیں
 قریب نقل کی جائیں گی۔ کعب اور ابن رواحہ کو اگر یقین نہ ہو تاکہ اشعار فغیہ کے
 پڑھنے کو حضرت پسند فرماتے ہیں حضرت کے رد و رد اور حرم کعبہ میں اشعار
 پڑھنے پر کبھی مبادرت نہ کرتے۔ اور علیٰ ہذا القیاس کعب ابن مالک نے
 جوادل حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی معلوم ہوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا اشعار فغیہ کو پسند فرمانا مشہور عام تھا در نہ ایسی حالت خطرناک میں کہ
 صحابہ اونکے قتل کے ورہے تھے جس کا حال ابھی معلوم ہوا کعبت کبھی جرات
 نہ کر سکتے چنانچہ ہوا بھی ایسا ہی کہ حضرت نے پسند فرمایا کہ صلہ غایت ہوا۔
 قولہ جازل سے تا ابد محمود اور محمود سے جانتا جاہل کہ جملہ عالم نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کی وجہ سے پیدا ہوا چنانچہ زرقانی نے نقل کی ہے رومی ابوالشیخ فی
 طبقات الاصفہانیین و الحاکم عن ابن عباس اوحی اللہ الی عیسیٰ آسن بمجد و مرا
 ابن یونس ابہ فلو لا محمد ما خلقت آدم ولا ابختہ ولا النار ولقد خلقت العرش
 علی الماء فاضطرب فکثبت علیہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ فکف عن الحاکم و اقرا
 السبکی فی شفا السقام و البلقینی فی فتاواہ و شلہ لایقال رایتا فکلمہ الرفع و منہ
 اللہ یلمی عن ابن عباس رفعہ اتانی جبریل فقال ان اللہ یقول لولاک ما خلقت
 ابختہ و لولاک ما خلقت النار و ذکر ابن السبع و الغزفی عن علی ان اللہ قال
 لنبیہ من اجلک اسط البطح و اموج الموح و ارفع السماء و اجعل الثواب و العقاب
 ترجمہ دجی کی خدا سے تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام پر کہ تم بھی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 پر ایمان لاؤ اور اپنی امت کو حکم کرو کہ وہ بھی ایمان لاؤ میں کیونکہ محمد صلی اللہ

حدیث صحیحہ و مستدرک

علیہ وسلم وہ ہیں کہ اگر میں اونکو نہ پیدا کرتا تو نہ آدم کو پیدا کرتا اور نہ جنت و دوزخ
 کو جب میں نے عرش کو پانی پر پیدا کیا تو وہ ٹپنے لگا اور سپر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
 لکھا جس سے وہ ساکن ہو گیا اور ابن سبع اور عرفی روایت کرتے ہیں علی
 سے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ بسبب آپ کے میں نے
 زمین کو بچایا اور موج کو متحرک کیا اور آسمان کو بلند کیا اور ثواب و عقاب مقرب
 کیا اٹھی اور ایک حدیث شریف میں وارد ہے کہ عالم اسلئے پیدا کیا گیا کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بزرگی اور مرتبہ دکھلایا جائے کما فی المواہب
 اللدنیہ و فی حدیث سلمان عند ابن عباس قال ہبط جبریل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فقال ان ربك يقول ان كنت اتخذت ابراهيم خلیلا فقد اتخذتك حبيباً
 وما خلقت خلقاً اكرم علي منك ولقد خلقت الدنيا واهلها لاعتز فہم کرامتك
 ومثلک عندی وولک ما خلقت الدنيا ترجمہ سلمان رضی اللہ عنہ کہتے
 ہیں کہ جبریل علیہ السلام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر عرض کی
 کہ آپ کا رب فرماتا ہے کہ اگر میں نے ابراہیم علیہ السلام کو خلیل بنایا تو
 آپ کو اپنا حبیب بنایا اور کوئی چیز ایسی نہیں پیدا کی جو میرے نزدیک
 آپ سے زیادہ بزرگ ہوا اور یقین جانئے کہ میں نے دنیا اور اس کے
 لوگوں کو اسی واسطے پیدا کیا کہ اونکو بزرگی اور مرتبہ ایسا معلوم کراؤں
 جو میرے نزدیک ہے اگر آپ نہ ہوتے تو دنیا کو میں پیدا نہ کرتا اٹھی
 و فی حدیث سابق میں جو مذکور ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ
 عالم پیدا کیا گیا ہے اسکا مطلب بھی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آفرینش

خلق سے مقصود یہ ہے کہ حضرت کا مرتبہ اور عظمت ظاہر ہو۔ پھر جب امتعا
 نے صرف اظہار فضیلت کے لئے اس قدر اہتمام کیا ہو تو ضرور ہے کہ تمام
 عالم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح و نعت میں بدل و جان مصروف
 ہو گا کیونکہ پادشاہ مثلاً اگر کوئی عمدہ اپنی مرغوب چیز کسی شخص کو بتلاے
 اور وہ شخص اسکی تعریف نہ کرے تو حمیت پادشاہی اسی کی مقتضی ہوگی
 کہ اس بے ادبی کی پاداش میں وہ نرے سخت کا مستحق سمجھا جائے
 اور ایسا شخص سوائے ممتد و سرکش کے دوسرا نہ ہو گا اسی وجہ سے حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے سب اہل آسمان و زمین جانتے ہیں
 سوائے نافرمان جن و انس کے کما فی الشفا و شرحہ للعلی القاری و فی غنیۃ
 بن مالک (کمار واہ ابو نعیم) و جابر بن عبد اللہ (کمار واہ احمد والد ارمی
 و البزار و البیہقی عنہ) و یعلیٰ ابن مرۃ (کمار واہ احمد و اسحاق و البیہقی بسند
 صحیح عنہ) و عبد اللہ بن جعفر (کمار واہ مسلم و ابوداؤد عنہ) (کان لا یدخل احد
 الحائط الا شد علیہ الجمل فلما دخل علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم دعاه فضع شفرہ
 علی الارض و برک بین یدیه فخطہ و قال یا مین السار و الارض شیء الا یعلم فی
 رسول اللہ الا عاصی الرحمن و اللان و شلہ عن عبید اللہ بن ابی اوفی) ترجمہ
 کسی باغ میں ایک سرکش اونٹ تھا جسکی وجہ سے اوسمیں کوئی نہیں جاسکتا
 تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسمیں تشریف لگئے اور اوسکو بلایا فوراً
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو وہ بیٹھ گیا اور ہونٹ زمین پر رکھ دیا
 حضرت نے اوسکو مہار لگا دی اور فرمایا کہ سوائے نافرمان جن و انس کے

زمین و آسمان میں کوئی ایسی چیز نہیں جو مجھے نہ جانتی ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں
 انتہی ہر حد کفار بظاہر مخالف تھے لیکن دل میں ہنر و سمجھتے تھے کہ حضرت
 رسول خدا ہیں چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے یَعْرِضُونَ كَمَا يَعْزِفُونَ بِالْأَنفِ كَيْفَ
 يَنْفِخُونَ فِي الصُّبُحِ هَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ كِسْفًا مِّنَ الذُّلِّ وَهُمْ لَا يُصْلِحُونَ
 یہ بے سمجھتے ہیں کفار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اپنے لڑکوں کو
 بچھپاتے ہیں یہ بے بنیر شب کے اس بات کو جانتے ہیں کہ حضرت رسول
 اور مصطفیٰ باوصاف کمالیہ ہیں دوسری جگہ حق تعالیٰ فرماتا ہے
 قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَفِّرُونَ
 وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ یعنی ہم جانتے ہیں کہ تم گمراہ
 ہے آپ کو وہ جو کفار کہتے ہیں وہ آپ کو نہیں جھٹلاتے لاکھ وہ ظالم اللہ
 کی آیتوں کا انکار کرتے ہیں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 رواہ الترمذی وصححه الحاكم (قال ابو جہل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم انما لا نکذب
 ولكن نكذب بما حجت به) کذا فی الشفا وشرحہ للعلی القاری ترجمہ علی اسم
 وجہ فرماتے ہیں کہ ابو جہل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ہم آپ کو
 نہیں جھٹلاتے بلکہ قرآن کو جھٹلاتے ہیں اور کتب سیر وغیرہ سے ثابت ہر
 کہ نبوت کے پہلے سے کفار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس میں کہا کرتے
 اور سمجھتے تھے۔ پس آیہ شریفہ اور احادیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ
 کفار گویا مان نہ لائے اور تکذیب قرآن شریف کی کرتے رہے مگر حضرت
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کے معترف ہی رہے۔ اور سوائے
 کفار کے تمام موجودات کا بچھپانا بھی حدیث شریف سے ابھی ثابت ہوا

اور یہ بات بھی معلوم ہے کہ مراد اس معرفت سے معرفت صفات ہے نہ معرفت ذات اور یہ بات معلوم ہے کہ معرفت صفات حمیدہ متکلمہ صحت اس سے ثابت ہوا کہ ازل سے تا ابد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدوح عالم ہیں۔ اور ابن عباسؓ کی روایت مذکور سے اور دوسرے احادیث سے جو انشاء اللہ تعالیٰ قریب آتی ہیں یہ بات ثابت ہے کہ حق تعالیٰ نے نام مبارک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یعنی (محمد رسول اللہ) عرش پر لکھا ہے اس سے ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ازل وابد مدوح اور محمود ہیں کیونکہ ہر خد و وضع علم ذات مخصوص پر دلالت کرانیکے لئے ہوتی ہے اور معنی وصفی مراد نہیں ہوتے مگر یہ بھی نہیں ہے کہ بالکل معنی وصفی متروک ہی ہو جائیں کیونکہ لفظ اپنے معنی موضوع لہ اول پر ہمیشہ دلالت کرتا رہے گا۔ جب تک وہ لفظ یا اس کا مبداء اس معنی میں متعلق رہے اسی وجہ سے کیکا نام اللہ رکھنا درست نہیں۔ یا اگر کسی کا نام شیطان رکھا جائے بیشک جب سنے گا رنجیدہ ہوگا پس اس سے معلوم ہوا کہ معنی وصفی متروک نہیں ہوتے بلکہ اکثر وضع بہ لحاظ معنی وصفی کے ہوا کرتی ہے۔ پس جب حقائق نے حضرت کا نام وضع فرمایا وقت وضع معنی وصفی مقصود تھے یعنی (حمد کیا گیا) پھر جب تک نام مبارک عرش پر اور حق تعالیٰ کے پاس سطور و مذکور ہے یعنی ازل وابد آنحضرت کا مدوح اور محمود ہونا ستم ہو قیث المقصود اگر کوئی اس مقام میں شبہ کرے کہ حدیث ابن عباس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حق تعالیٰ نے حضرت کا مرتبہ بتلانیکیے لئے عالم کو پیدا کیا اس سے

لازم آتا ہے کہ افعال حق تعالیٰ کے معلل بالاعراض ہوں حالانکہ یہ بات خلا
 عقیدہ ہے سو جواب اسکا یہ ہے کہ معلل بالاعراض نہ ہونے کا مطلب یہ نہیں
 کہ خدا نے تعالیٰ کے کام فوائد و منافع سے خالی ہوں ورنہ بڑی قباحۃ لازم
 آئے گی کہ نعوذ باللہ ہر ایک کام عبث ہو جائے حالانکہ حق تعالیٰ اوس کی
 نفی فرماتا ہے اَفَحَبِبْتُمْ اَنَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا بلکہ مطلب یہ ہے کہ کسی کا تم
 حق تعالیٰ کو غرض ایسی نہیں جو باعث اسکمال ہو جیسے مخلوقات کو ہوا کرتی
 ہے کیونکہ اسکمال بالغیر حق تعالیٰ کے حق میں محال ہے۔ پس اصل بحث
 کو ایسی سمجھنا چاہئے جیسے آیہ شریفہ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ
 یعنی نہیں پیدا کیا میں نے جن و انس کو مگر تاکہ میری عبادت کریں اور ایک نفس
 (تاکہ پچھانیں مجھ کو) اب بیان ایک دوسرا شبہ پیدا ہوا کہ اس آیہ شریفہ سے
 معلوم ہوا کہ جن و انس کی تخلیق عبادت یا معرفت کے لئے ہے اور حدیث
 ابن عباس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل پر
 واقف کرانیکے لئے جواب اسکا یہ ہے کہ ضرور نہیں کہ ہر کام میں ایک ہی
 مقصود ہوا کرے۔ ادنیٰ عقلند کے ایک ایک کام میں کتنے اغراض ہوا
 کرتے ہیں جہاں تک خدا تعالیٰ کا کام اور وہ بھی اتنا بڑا جو آفرینش عالم ہے
 اس میں صرف ایک ہی مقصود رہنا کیا ضرور۔ دیکھ لیجئے عناصر ربیعہ کے
 کتنے کام لئے جلتے ہیں کہ اگر غور کیا جائے تو عقل حیران ہو جائے۔ کیا خلق
 کے وقت یہ سب اغراض و منافع پیش نظر نہ ہونگے۔ پھر اگر آفرینش تعلیم کے
 دونوں مقصود ہوں تو کیا قباحۃ لازم آئیگی۔ بلکہ نقلین اگر باحسن وجہ

عبادت کریں اور تقرب الہی انہیں حاصل ہو جائے تو حضرت کا مرتبہ باحسنِ جہ
سمجھ لیں گے۔ ان جن دانش کی نسبت آنا لازم آسکتا ہے کہ ایک قصدِ ملی ہو
اور ایک قصدِ ثانوی اور ممکن ہے کہ دونوں اولی ہوں۔ اگر کہا جائے
کہ جب مقصود یہ تھا تو کفار نے پھر قصدِ یق کیوں نہ کی۔ سو جواب اوسکا ہے
کہ یہی اعتراض بعض لوگ آئیہ شریفہ پر کرتے ہیں کہ باوجودیکہ تخلیق عبادت کیلئے
ہے پھر کفار عبادت کیوں نہیں کرتے۔ جو جواب اوسکا دیا جاتا ہے وہی
جواب یہاں بھی ہوگا۔ حالانکہ کفار حضرت کو جانتا خود قرآن شریف سے
ابھی ثابت ہو چکا۔ اگرچہ مناسب اس موقع کے اور احادیث و مباحث ہیں
مگر خوفِ تطویل اختصار کیا گیا۔

(۳)

| | |
|--------------------------------------|-------------------------------------|
| پھر ہر کفار گناہوں کا جو ذکر ادا کیا | اور از قسم عبادت ہے جو ذکر انبیا |
| پھر ہو ذکر سرور عالم کا کیا مرتبہ | جس کا ذکر پاک ہے گو یا کہ ذکر کبریا |

نفع ذکر پاک ثابت ہے کلام اللہ سے
مطمئن ہوتے ہیں دل ذکر شدہ کو لاہ سے

قولہ ہر کفار گناہوں کا جو ذکر ادا کیا آج حدیث شریف میں وارد ہے عن
معاذ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکر الانبیاء من
العبادة و ذکر الصالحین ککفارة و ذکر الموت صدقة و ذکر
القبریقین یکو من الجنة فر حدیث حسن لغیرہ کذا فی الجامع الصغیر
و شرحہ سراج المنیر ترجمہ روایت ہے معاذ سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے کہ ذکر نبیوں کا ایک قسم کی عبادت ہے اور ذکر صالحین کا رینے

میں ذکر کفار گناہوں کا جو ذکر ادا کیا

اولیاء اللہ کا کفارہ ہے گناہوں کا۔ اور ذکر موت کا صدقہ ہے۔ اور یاد کرنا قبر کا نزدیک کرنا ہے تم کو جنت سے حاصل جب اولیاء اور سائر انبیاء علیہم السلام کا ذکر عبادت اور کفارہ گناہ ہو تو سلطان الانبیاء والاولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا ذکر کس درجہ کی عبادت اور کفارہ گناہوں کا ہو گا یقین ہے کہ اس ذکر پاک میں بحسب خصوصیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ ایسی خصوصیت ہوگی کہ دوسرے میں ہرگز نہ ہو سکے قولہ جسکا ذکر پاک ہے گویا کہ ذکر کبریا کما فی الشفا

(دردی ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ) کما فی صحیح ابن حبان و مسند ابی یعلیٰ

(ان البنی صلی اللہ علیہ وسلم قال اتانی جبریل فقال لی ان ربی ورکب یقول

تدری کیف رفعت ذکرک قلت اللہ ورسولہ اعلم قال اذا ذکرک ذکرک معی

قال ابن عطاء جملت تمام الایمان بذكری معک و قال ایضاً جللت ذکرک

من ذکری فمن ذکرک ذکرک فی ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جبریل

علیہ السلام نے میرے پاس آکر کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ کہ جانتے ہو کہ آپ کا

ذکر میں نے کیا بلند کیا ہے میں نے کہا اللہ اور رسول اسکا جانتا ہے۔

کہا جس وقت ذکر کیا جاتا ہوں میں ذکر کئے جاتے ہو آپ میرے ساتھ۔

ابن عطاء کہتے ہیں کہ مطلب اسکا یہ ہے کہ ایمان کا تمام و کمال اس بات پر مقرر

کیا کہ آپ کا ذکر میری ذکر کے ساتھ ہو اور آپ کا ذکر میرا ذکر ہے اور امام سیوطی رح

نے تفسیر در مشور میں لکھا ہے و اخرج ابو یعلیٰ و ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی

حاتم و ابن جبران و ابن مردویہ و ابو نعیم فی الدلائل عن ابی سعید الخدری عن

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اتانی جبریل فقال ان ربک یقول تدری

ان ابی حضرت ذکرک معی

کیف رفت ذکر کہ قلت اللہ ورسولہ اعلم قال اذا ذکرک ذکرک معی ترجمہ
 یعنی تفسیر در مشورین ہے کہ حدیث موصوف اتنی کتابوں میں موجود ہے۔
 اقسطلانی نے اس حدیث کو مقصد سادس مواہب لدنیہ میں ذکر کیا ہے مگر
 اس میں بجائے اللہ ورسولہ اعلم کے اللہ اعلم ہے اور کہا کہ روایت کیا اسکو
 طبرانی نے اور ابن حبان نے اسکو صحیح کہا ہے اور شایخ زر قانی رح نے
 لکھا ہے کہ اس حدیث کی ضیاء مقدسی رح نے بھی تصحیح کی ہے مکتہ
 عجب نہیں کہ (اذا ذکرک ذکرک معی) سے اشارہ ہو وطن حقیقت محمدی
 علی صاحبہا الف الف صلوة کے جسکی تصریح حضرات صوفیہ و اکابر اولیاء
 فرماتے ہیں والعاقل تکفیه الاشارہ اور آتنا تو صراحتہ بھی اس حدیث شریفہ
 معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب ذکر کیا گیا میں ساتھ ہی آپ بھی
 ذکر کئے گئے یعنی بلا تعین وقت والغیب عند اللہ قولہ ربیع ذکر پاک ثابت ہے
 کلام اللہ سے : حق تعالیٰ فرماتا ہے وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ یعنی بلند کیا ہم نے
 ذکر آپکا اعلیٰ اس کو کیا بڑا کر ہو کہ حق تعالیٰ نے اپنے ذکر کے ساتھ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر مقرر فرمایا چنانچہ ابی سعید خدری کی حدیث سے
 ابھی معلوم ہوا اور رفعت ذکر ہی کی وجہ سے کہ حق تعالیٰ کے نام پاک کے
 ساتھ نام مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آسا فون میں ہر جگہ اور عشق
 اور درد و دیوار پر جنت کے بلکہ اوس کے ہر ایک پتے پر اور سینوں پر جو رو
 کے اور فرشتوں کے آنکھوں کے چچ میں اور ہر پتے پر شجرہ طوبی اور سدرۃ
 کے اور خاتم ربیلیان علیہ السلام کے اور تختی پر اس خزانہ کے جس کا ذکر

قرآن شریف میں ہے۔ لکھا ہوا ہے چنانچہ قریب انشاء اللہ تعالیٰ وہ احادیث جو اس باب میں وارد ہیں نقل کی جائیں گی قولہ مطمئن ہوتے ہیں دل ذکر شدہ کو آگاہ امام سیوطی رح نے درمشور میں آیہ شریفہ اَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ

کی تفسیر میں نقل کیا ہے انجیل ابن ابی شیبہ وابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم و ابوالفتح عن مجاہد اَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ قال مجاهد واصحابہ ترجمہ میں مجاہد کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ خود فرماتا ہے کہ (آگاہ رہو کہ اللہ کے ذکر سے دل مطمئن ہوتے ہیں) مراد اس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اور صحابہ کا ذکر ہے قائمہ مجاہد نے بِذِكْرِ اللَّهِ کی تفسیر میں مجاہد واصحابہ جو کہا ہے بہر چند ظاہر آیہ شریفہ کے مناسب نہیں معلوم ہوتا اگرچہ چونکہ ایسے محدث جلیل القدر نے تفسیر کی ہے اسکو بحسن ظن مان لینا چاہئے کیونکہ ان حضرات کو جب تک کسی کا یقین نہیں ہوتا تفسیر بالاس نہیں کرتے چنانچہ امام ترمذی رح نے اپنی جامع کے ابواب تفسیر قرآن میں اسکی تصریح کی ہے۔ لکھا قال واما الذی فی

عن مجاہد وقاۃ وغیرہا من اهل العلم انہم فسر القرآن فليس الظن بهم انہم قالوا فی القرآن بغیر علم او من قبل انفسہم وقد روی عنہم ما يدل علی ما قلنا انہم لم یقولوا من قبل انفسہم بغیر علم۔ اہل انصاف ضرور بیان غور فرمائیں گے کہ امام ترمذی رح باوجود تبحر علم و علو شان کے متقدمین کی نسبت کس درجہ کا حسن ظن رکھتے تھے کہ باوجودیکہ تفسیر قرآن کے لئے کمال درجہ کی احتیاط چاہئے تاہم انکی تفسیر مجرد کو یہ کہا کہ ایسے اقوال بلا استدلال حدیث قابل اعتبار نہیں بلکہ حسن ظن ظاہر کیا کہ ان حضرات کو ضرور احادیث پہنچی ہوگی گوہیں معلوم

منہاج بر حنفیہ

جب اس درجہ کے علماء ایسے مواقع احتیاط میں اقوال متقدمین کو صرف بخین مان لیں تو ہم لوگوں کو متقدمین کی نسبت کس قدر حسن ظن چاہئے کہ نہ ہیں دنیا علم ہے نہ دنیا فہم۔ افسوس ہے اُن لوگوں سے کہ جنگو عبارت پڑھنے کا بھی حوصلہ نہیں۔ ائمہ مجتہدین پر اعتراض کرتے ہیں۔ اور اگر بالفرض چند کتب حدیث پڑھ بھی لئے تو کیا کہیں امام ترمذی ہو سکتے ہیں حاشا وکلا۔ ترمذی وہ شخص ہیں کہ جنگی جلالت شان و تبحر علم و کمال قوت حافظہ پر ایک عالم گواہی دیرا ہے سچ ہے عالی ظرفوں کی بات ہی کچھ اور ہوا کرتی ہے مثل مشہور ہے جیسا آدمی ویسی بات حضرت علیؓ فرماتے ہیں دولتہ الارذال آفتہ الرجال۔

(۴)

| | |
|--------------------------------|-------------------------------------|
| ذکر نام پاک سے نار جنم سرد ہو | اور سی حضرت کا دونخ میں نہ جاسے منو |
| بوالبشر نے کی وصیت وقت اکو شیت | کہ قرین ذکر حق ذکر محمد کعبو |

| |
|-----------------------------------|
| وحشت آدم گئی نام شہ لولاک سے |
| مردے زندہ ہو گئے تاثیر نام پاک سے |

قولہ ذکر نام پاک سے نار جنم سرد ہو ہوا ہب لدنیہ میں ہے رومی ان قوا من حلتہ القرآن یدخلونہا فیفسیہم اللہ ذکر محمد صلی اللہ علیہ وسلم حتی یدکرہم جبریل علیہ السلام فیکردنہ فقہر النار و تنزدی عنہم ترجمہ روایت ہے کہ ایک قوم حافظ قرآن دونخ میں داخل ہوگی جس سے بھلا دیکھا اللہ تعالیٰ ذکر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا پھر یاد دلائینگے اوکو جبریل علیہ السلام جب یاد کرینگے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تو آگ بجھ جائیگی اور مہٹ جائیگی

فیضیت نام پاک
حجرات ہر نام پاک

قولہ اور سچی حضرت کا دوزخ میں نہ جائے نہ وہ مو اہب لدنیہ اور شرح زرقانی
 میں روایت ہے روینا ما اخرجہ الحافظ ابو طاهر السلفی وابن کبیر فی خبرہ من
 طریق حمید الطویل (عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
 یؤت عبدان مین یدی اللہ تعالیٰ فیامر اللہ بہما الی الجنة فیقولان ربنا بسا
 اسئلنا الجنة ولم نفل علایما زینا الجنة فیقول اللہ تعالیٰ ادخلا الجنة فانی اکتبت
 علی نفسی ان لا یدخل النار من اسمہ احمد ولا محمد وروی ابو نعیم عن نبط ابن
 شریط قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ تعالیٰ وعزتی وجلالی
 لا عذبت احدا تسمی باسمک فی النار) ترجمہ روایت ہے انس بن مالک
 سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دو بندے رو برد اللہ تعالیٰ
 کے کھڑے کئے جائیں گے۔ حکم ہو گا لیجاؤ انکو جنت کے طرف وہ عرض کریں گے
 اے رب کس سبب سے ہم قابل جنت ہوئے حالانکہ کوئی عمل ہمیں ایسا نہیں کیا
 جسکا بدلہ جنت ہو اور شاد ہو گا جاؤ جنت میں میں نے قسم کیا ہے انہی کو
 کی کہ دوزخ میں داخل نہ ہو وہ شخص جسکا نام احمد یا محمد ہو۔ اور نیز فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ نے اپنے عزت و جلال کی قسم
 کیا ہے کہ نہ عذاب کر لگا دوزخ میں اوس شخص کو جو آپ کے نام کے ساتھ
 موسوم ہو ہر خد ابن تیمیہ نے لکھا ہے کہ فضیلت تسمیہ کے باب میں
 جتنی حدیثیں وارد ہیں سب موضوع ہیں مگر علامہ زرقانی نے لکھا ہے کہ
 یہ قول قابل اعتبار نہیں البتہ بعض حفاظ نے جو لکھا ہے کہ کوئی حدیث اس
 باب میں صحیح نہیں یہ بات اور ہے صحیح نہ ہونے سے موضوع ہونا لازم نہیں آتا

جیسا کہ کتب اصول حدیث میں مصرح ہے اور ایسی حدیث کیونکر موضوع ہو سکتی
 ہے جبکہ اکابر محدثین مثل حاکم اور بزار ابن عدی ابو منصور ابو سعید ابو یعلیٰ
 طبرانی ابن جوزی سلفی ابو نعیم خزاعی ابن کبیر وغیرہ نے موقوفہ فرمایا تو
 کیا ہی کذا افاد الزرقانی فی شرح المواہب اور احادیث موقوفہ بھی یہاں
 حکم میں مرفوع کے ہیں اس لئے کہ صحابہ ایسے امور اپنی رائے سے نہیں کہہ سکتے
 جیسا کہ محدثین نے اسکی تصریح کی ہے۔ رہا یہ کہ بعض ملاحظہ و زنادقہ بھی نام
 مبارک کے ساتھ موسوم ہیں۔ اسکا جواب یہ ہے کہ اس قسم کے فضائل بلکہ
 جمیع اعمال حسنہ بغیر ایمان کے کچھ کام نہیں آتے مقدم سب سے خدا و رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان اور محبت ہے جب یہیں معاملہ ٹھیک نہ ہوا
 تو سوائے جہنم کے پہر کہیں ٹھکانا نہیں الغرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی اس قدر عظمت ملحوظ ہے کہ توہین حضرت کے نام کی بھی حقیقتی کو گوارا نہیں
 قولہ بوالبشر نے کی وصیت الخ مواہب لدنیہ میں مروی ہے وروی ابن
 عساکر عن کعب بن الاحبار قال اقبل آدم علی ابنہ شیث فقال اسی بی انت
 خلیفتی من بعدی فخذ ما بھارۃ التقوی والعرۃ الولقی فکلما ذکرک اللہ فاذا ذکر
 الی جنبہ اسم محمد فانی راہت اسمہ مکتوباً علی ساق العرش وانا من الروح الطین
 ثم انی طفت السموات فلم ارفی السموات موضعاً الا راہت اسم محمد مکتوباً علیہ
 وانا ربی سلنی الجنة فلم ارفی الجنة قصر الا وجدت اسم محمد مکتوباً علیہ ولقد راہت
 اسم محمد مکتوباً علی شجر الحور العین وعلی ورق قصب اجام الجنة وعلی ورق شجرة
 طوبی وعلی ورق سدرۃ المنتقی وعلی اطراف الحجب و بین اعین المملکۃ فاکثر

مکتوب بر ذلک حضرت

و وصی آدم علیہ السلام
ہوئے ذکر حضرت آدم

ذکرہ فان الملکۃ من قبل تذکرہ فی کل ساعتہا ترجمہ روایت ہے کہ آدم علیہ السلام
اپنے فرزند شعیث علیہ السلام کے طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ اے فرزند تم میرے
میرے خلیفہ ہو پس خلافت کو عمارت تقویٰ اور دستگاہ محکم کے ساتھ لو
اور جب یاد کرو تم اللہ تعالیٰ کو تو اس کے متصل نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا
ذکر کرو کیونکہ میں نے اونکا نام ساق عرش پر لکھا دیکھا ہے جب میں روح
و طین میں تھا پہر تمام آسمانوں میں پہر کر دیکھا کہ کوئی ایسی جگہ نہیں جہاں نام
صلی اللہ علیہ وسلم کا لکھا نہ ہو۔ اور میرے زب نے جبکو حجت میں رکھا
وہاں کوئی محل اور کوئی بالاخانہ اور برآمدہ ایسا نہیں جس پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کا نام نہ لکھا ہو اور سینوں پر تمام حور و دن کے ہر حجت کے تمام درختوں اور
شجر طوبی اور سدرة المنتہی کے پتوں پر اور پردہ دن کے اطراف اور
فرشتوں کے آنکھوں کے بیچ میں نام مبارک محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا لکھا ہوا
اسلئے اکثر اونکا ذکر کیا کرو فرشتے قدیم سے ہر وقت اونکا ذکر کیا کرتے ہیں
فائدہ حضرت آدم علیہ السلام نے حضرت شعیث علیہ السلام کو جو کثرت ذکر
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت فرمائی اوکا نشانہ ایک تو یہ ہے
کہ جب فرشتے ہمیشہ حضرت کا ذکر کیا کرتے ہیں تو ضرور ہے کہ وہ نہایت عمدہ
عبادت ہوگی اور ایسی عبادت زیادہ کرنا بہتر ہوگا۔ دوسرا یہ کہ حق تعالیٰ کو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جیسی محبت ہے کسی کے ساتھ نہیں
ہر چند حضرت ابراہیم بھی خلیل اللہ ہیں مگر حبیب اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام
کے ساتھ محبت کچھ اور ہی ہے چنانچہ خود حضرت خلیل اللہ علیہ السلام

معترف ہیں کہ میری غلت اس درجہ کی نہیں کھانی المواہب و شرحہ للزرقانی
 ولفظ مسلم عن ابی ہریرۃ و حدیثہ قال قال صلی اللہ علیہ وسلم یجمع اللہ الناس
 فیقوم المؤمنون حتی یرزقوا فی الجنة فیا تون آدم فبقولون یا ایاانا استفتح لنا الجنة
 فیقول ول اخر حکیم من الجنة الا خطیئہ اسکیم آدم است بصاحب ذلک ازہوا
 الی ابنی ابراہیم خلیل اللہ فیقول ابراہیم و است بصاحب ذلک انما کنت
 خلیلا من ورا و راء الحدیث ترجمہ روایت کی مسلم نے ابو ہریرہ و اور
 حدیفہ رضی اللہ عنہما سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمع کر دیا
 حق تعالیٰ لوگوں کو محشر میں کھڑے ہونگے ایمان والے یہاں تک کہ
 قریب ہوگی اونے جنت تو وہ آدم علیہ السلام کے پاس آکر کہیں گے
 اے پدر بزرگوار ہمارے گھلو ایسے ہمارے لئے جنت وہ کہیں گے
 تمہیں جنت سے تمہارے باپ آدم ہی کی خطانے تو نکالا ہے میں اس
 کام کا نہیں جاؤ میرے فرزند خلیل اللہ کے پاس۔ ابراہیم علیہ السلام
 کہیں گے میں بھی اس کام کا نہیں ہوں میں خلیل صرف دور ہی دور تھا
 انتہی الحال آدم علیہ السلام پر یہ امر بخوبی منکشف ہو گیا تھا کہ حق تعالیٰ
 کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہایت محبت ہے کیونکہ ہر ایک
 مقام پر نام مبارک کو لکھنا اور فرشتوں سے ہوشیہ ذکر کروانا فرض محبت پر
 دلیل قطعی ہے چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے (من احب شیئا اکثر ذکرہ)
 و ہو حدیث مرفوعہ رواہ ابو نعیم والبیہقی عن عائشہ رضی اللہ عنہا و ذکرہ فی المواہب
 و شرحہ ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کسی چیز کو بہت

رکتا ہے تو اکثر اوسکو یاد کیا کرتا ہے انتہی۔ اسلئے حضرت آدم علیہ السلام اپنے اوس فرزند کو جو محبوب ترین اولاد اور خلیفہ تھے وصیت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر بکثرت کیا کریں۔ اس وصیت میں بظاہر و ذہن میں ایک خاص نفع ذاتی شیث علیہ السلام کا کہ بدولت اوسکے حق بقا کے نزدیک انکا تقرب بڑھے۔ دوسرا یہ کہ تمام اولاد کی بھلائی بھی بنظر حق کیونکہ جب سب کو یہ معلوم ہو جائے کہ اپنے پیارے فرزند ولیجہ کو ایسی وصیت کی ہے تو انہیں جو زیرک اور خلف الصدق ہیں ضرور اس کام میں رغبت کریں گے۔ اسپر بھی اگر کسی ناخلف نے پردہ مہربان کی وصیت کو لغو سمجھا تو اپنا نقصان کیا۔ یہ تو انکا ذکر تھا جو خود نبی مقرب تھے۔ اب اس موقع میں ناظرین خوب سمجھ سکتے ہیں کہ جب انبیاء اولوالعزم نے ذکر نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں اسقدر اہتمام کیا ہو تو ہم امتیوں کو کس قدر اسکا اہتمام و التزام چاہئے کیونکہ ہمارا تو دین و ایمان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی محبت کے ساتھ وابستہ ہے۔ دیکھو خود حضور اقدس کیا فرماتے ہیں عن انس قال قال النبی صلی اللہ

علیہ وسلم لا یومن احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ وولدہ والناس اجمعین رواہ الشیخان واللفظ للبخاری ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کوئی تم میں ایماندار نہیں ہوتا ہے جب تک اوسکے دل میں میری محبت اوسکے باپ اور بیٹے اور سب لوگوں سے زیادہ نہ ہو یعنی تمام عالم سے زیادہ جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت نہ ہو ایمان ہی نہیں غرض ایمان اگر حاصل کرنا ہو تو حضرت کی محبت حاصل کرنا چاہئے اور حصول محبت کی منطلق ذکر ہے

چنانچہ ابن قیم نے حادی الارواح الی بلاد الانفراح میں لکھا ہے وقد جعل اللہ
 لكل مطلوب مفتاحا ومفتاح الولاية والمجته الذکر یعنی حق تعالیٰ نے ہر ایک
 مطلب کے لئے ایک کنجی مقرر کی ہے اور کنجی قرب و محبت کی ذکر ہے
 اس سے معلوم ہوا کہ ایمان اگر حاصل کرنا ہو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا ذکر بکثرت کرنا چاہئے تا محبت حضرت کی پیدا ہو اور بدولت اوس کے
 ایمان حاصل ہو۔ اور اگر ایمان ہے یعنی حضرت کی محبت ہے جب تو
 بمقتضا سے من احببنا اکثر من ذکرہ خود ذکر ہونے لگے گا قولہ لولاء اثنائ
 اوس حدیث شریف کے طرف ہے جو مواہب لدنیہ میں ہے وروی انہ لما نبج
 آدم من الجنة راہی مکتوبا علی ساق العرش وعلی کل موضع فی الجنة اسم محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم مقرر ہوا باسم اللہ تعالیٰ فقال یارب ہذا محمد من ہذا فقال اللہ تعالیٰ
 ہذا ولدک الذی لولاء ما خلقتک فقال یارب ہذا الولد رحمہ اللہ والوالد فز
 یا آدم لو تشفعت الینا بمحمد فی اہل السموات والارض لشفعتک ترجمہ جب آدم
 علیہ السلام جنت سے نکلے دیکھا کہ ساق عرش پر اور جنت میں ہر جگہ نام محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ لکھا ہوا ہے عرض کیا یا رب
 یہ محمد کون ہیں ارشاد ہوا (ہذا ولدک لولاء ما خلقتک) یعنی یہ تمہارے فرزند
 ہیں اگر وہ نہ ہوتے تو میں تم کو نہ پیدا کرتا۔ عرض کیا یا رب ہجرت اس فرزند
 کے اس والد پر رحم کرنا آئی کہ اسے آدم اگر تم محمد کے وسیلہ سے کل زمین
 و آسمان والوں کے حقین سفارش کرتے تو بھی ہم قبول کرتے۔ اور اسی طرح بقا
 (لولاء) اوس حدیث شریف میں وارد ہے جبکہ روایت کیا امام بیہقی نے

بوقت ارتقاء

اور مشور میں تفسیر کر یہ شریفہ قتلے ادم من ذریعہ کے کلمات کے تحت میں
 کما قال اخرج الطبرانی فی المعجم الصغير والحاکم وابونعیم والبیہقی کلاہما فی الدلائل
 وابن عساکر عن عمر بن الخطاب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما اذنب
 آدم الذنب الذی اذنب رفع راسہ الی العرش فقال اسالک بحق محمد الا عقر
 لی فاوحی اللہ الیہ ومن محمد فقال لما خلقتنی رفعت راسی الی عرشک فاذا فیہ
 مکتوب لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ فعلت انہ لیس احد اعظم عندک قدرا من
 جعلت اسمہ مع اسمک فاوحی اللہ الیہ یا آدم انہ آخر النبیین من ذریعہ ولولہ
 ما خلقتک ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب آدم علیہ السلام
 سے وہ گناہ صادر ہوا تو آسمان کے طرف سے اٹھا کر دعا کی کہ الہی بحق محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم مجھے بخش دے اور پر وحی ہوئی کہ محمد کون سے عرض کیا اٹھی
 جب پیدا کیا تو نے مجھ کو تو میں نے عرش کے طرف سر اٹھا کر دیکھا تو لکھا ہوا ہے
 لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اس سے میں نے جانا کہ جس کا نام تو نے اپنے نام
 کے ساتھ لکھا ہے اس سے زیادہ کسی شخص کا مرتبہ تیرے پاس نہ ہو گا۔ وحی آئی
 کہ اسے آدم وہ نبیوں سے آخر ہونگے تمہاری اولاد میں (دولواہ ما خلقتک)
 یعنی اگر نہ ہوتے وہ تو نہ پیدا کرتا میں تم کو انتہی آبن جوری ح نے بھی کیا ہوا
 بفضل المصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام میں اس حدیث کو روایت کیا ہے
 فائدہ اکثر احادیث میں بظاہر اختلاف ہوا کرتا ہے کہ جسکی توفیق ہر شخص سے
 ہو نہیں سکتی۔ ایسے مواقع میں یہ نہ خیال کرنا چاہئے کہ دونوں حدیثوں میں
 کچھ ضعف آجاتا ہو بلکہ یوں سمجھنا چاہئے کہ ہر ایک حدیث کو دوسری حدیث

سے تعداد کی وجہ سے قوت پیدا ہو جاتی ہے اس لئے کہ ہر ایک حدیث نفس واقعہ
 کی صداقت پر گویا دوسری حدیث کی گواہ ہوتی ہے ہاں جن امور زائدہ فیضان
 ہیں وہ نہیں شک پیدا ہو گا کہ نفس واقعہ میں دیکھا و احادیث معراج صحیحین میں
 میں وارد ہیں اس سے ترتیب مقامات انبیاء علیہم السلام میں کشفہ اختلاف
 ظاہر ہے۔ پھر اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ اس وجہ سے وہ سب احادیث ضعیف
 ہو گئے ہوں بلکہ محدثین حتی الامکان اس قسم کی احادیث میں توفیق و بیعت
 ہیں اور کبھی فشا اختلاف کا یہ بھی ہوتا ہے کہ راوی کو ہر چند اصل واقعہ تو پایا
 ہوتا ہے لیکن ممکن ہے کہ بسبب تادمی ایام کے تقدیم یا تاخیر اوقات وغیرہ
 پورے طور پر یاد نہ رہنے کی وجہ سے اپنے ظن غالب پر بیان کر دیا ہو چنانچہ
 ان دونوں حدیثوں میں یہی صورت معلوم ہوتی ہے الحاصل ان دونوں
 حدیثوں سے مخاطبہ حق تعالیٰ کا آدم علیہ السلام کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ
 وسلم کے باب میں ثابت ہے کیونکہ ابھی حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ جو
 شخص کسی کو دوست رکھتا ہے اس کا ذکر زیادہ کرتا ہے قولہ و عشق آدم
 کئی نام شہ لولا کہ سے و کما فی المواہب والذرقانی (واخرج ابو نعیم فی الحلیۃ عن
 ابی ہریرۃ عن صفیۃ لما نزل آدم علیہ السلام بالہند استوحش فزل جبریل علیہ السلام
 فنادی بالاذان اللہ اکبر اللہ اکبر مرثین الشہدان لا الہ الا اللہ مرثین الشہدان
 محمد رسول اللہ مرثین التحدیث) درواہ الیقین الحاکم وابن عساکر وقد روی
 الدیلمی عن علی رآنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حزیناً فقال یا ابن ابی طالب
 مالی اراک حزیناً فمر بعض الہکس یؤذن فی اذنک فانہ دوار للہم فمرتہ فوجدتہ

کہ لک و قال کل من رواہ جریۃ فوجہ کذلک ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے جب آدم علیہ السلام ہند میں اترے اور کو وحشت ہوئی اور سوت
 جبریل علیہ السلام اترے اور اذان کہی اسطور سے اللہ اکبر اللہ اکبر دوبار
 اشہدان لا الہ الا اللہ دوبار اشہدان محمد رسول اللہ دوبار آخر حدیث تک
 (مقصود یہ کہ بدولت اس اذان کے وحشت جاتی رہی) اور علی کرم اللہ وجہہ
 فرماتے ہیں کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو خزن و نگین
 دیکھ کر فرمایا کہ اے ابن ابی طالب تمکو میں نگین پاتا ہوں کسی سے کہو کہ
 تمہارے کان میں اذان کہہ دے وہ غم کی دوا ہے علی رضی اللہ عنہ فرماتے
 ہیں کہ میں نے اسکو آزمایا فی الحقیقت اس سے خزن جاتا رہتا اور اس حدیث
 کے جتنے راوی ہیں سبہوں نے ایسا ہی کہا کہ منہ بھی اوسکو آزمایا ہے
 واقعی یہی تاثیر پائی انتھی نکمہ وجہ اسکی یہ ہے کہ جب کوئی اپنے محبوب کو
 یاد کرتا ہے تو جتنے خیالات وحشت انگیز ہوں سب محو ہو جاتے ہیں اسلئے
 کہ جب انسان کو کسی کے ساتھ کمال درجہ کی محبت ہو اور اوسکو یاد کرے
 تو دل اسی کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے جس سے خیال اون امور کا جو وحشت انگیز
 ہوں باقی نہیں رہتا یعنی کیفیت جدیدہ دل میں ممکن ہونے کی وجہ سے کیفیت
 سابقہ محو ہو جاتی ہے جب یہ تاثیر ہر محبوب کے یاد کرنے میں عموماً ٹھیری تو
 محبوب رب العالمین کے یاد کرنے میں کس قدر تاثیر ہونا چاہئے جب بحسب
 عقیدہ اہل اسلام کسی کیفیت قلبی وغیرہ کا وجود بے تخلیق خالق ممکن نہیں۔
 سو جیسے حق تعالیٰ نے ہر محبوب کے یاد کرنے میں یہ تاثیر رکھی ہے اپنے محبوب

صلی اللہ علیہ وسلم کی یاد میں اگر خاص طور پر وہ تاثیر رکھی ہو تو کیا عجب البتہ ان دونوں میں اتنا فرق ہو گا کہ وہاں تذکر کے بعد ایک نئی کیفیت پیدا ہوتی ہے جس سے کیفیت سابقہ محو ہو جائے۔ اور یہاں توسط کیفیت جدیدہ کی ضرورت نہیں۔ مگر چونکہ تاثیرات اشیاء میں جانب اللہ میں۔ اثر آخری دونوں کا ایک طور پر ہوا۔ جیسے طب یونانی و مصری یا ڈاکٹری کہ کسی میں علاج بالصد ہے اور کسی میں بالموافق۔ ہر چند کیفیات درمیانی متغایر ہوں مگر انجام دونوں کا جواز الہ مرض ہے ایک ہے **احمال** آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر مبارک میں یہ اثر دیا گیا ہے کہ وحشت و اندوہ کو دفع کرے۔ میں یقین سمجھتا ہوں کہ یہاں باریک و نازک اسرار ہونگے۔ جسکو اہل مذاق جانتے ہونگے۔ اتنا تو میں بھی کہہ سکتا ہوں کہ اوہر شان رحمۃ للعالمین جلوہ گر ہے کہ نام سے آثار رحمت ہویدا ہین۔ اور اوہر عظمت شان غیوری آمادہ قہر ہے کہ جب عوام محبوبوں کے ذکر میں وہ تاثیر ہو۔ کیا معنی کہ محبوب رب العالمین کے ذکر میں وہ اثر نہو۔ دلون پر جبر ہے کہ بخرق عادت بلا توسط کیفیت جدیدہ وحشت و اندوہ دفع ہوا کرے۔ یہاں ایک بات اور یاد رکھ لینا چاہئے کہ اگر کسی بد اعتقاد قس القلب کے دل میں یہ اثر ظاہر نہ ہو تو یہ نہ سمجھیں کہ اسکی تاثیر میں کچھ فرق ہے۔ بلکہ وہاں یہ سمجھا چاہئے کہ محل میں صلاحیت نہیں۔ جیسے طباء معترف ہین کہ جب محل میں صلاحیت و قبول نہو۔ دوا کیسی ہی قوی الاثر کیون نہ ہو کچھ تاثیر نہیں کرتے۔ علی هذا القیاس اور اومیہ و سورقرانی باوجود قطعیت تاثیر کے اسی وجہ سے کبھی اثر نہیں بھی کرتے ہین فائدہ اگر کوئی یہاں

یہ سوال کرے کہ حدیث شریف سے تو مجموع اذان کی تاثیر ثابت ہوتی ہے اور
اسمین کئی امور مذکور ہیں خاص حضرت کے نام کی تاثیر کہاں سے ثابت ہوئی
اسکا جواب یہ ہے کہ اذان میں تین چیزوں کا ذکر ہے۔ اللہ تعالیٰ۔ اور نبی صلی اللہ
علیہ وسلم۔ اور نماز کی دعوت۔ یہ تو ظاہر ہے کہ اس اذان سے دعوت نماز
مقصود نہیں ورنہ علی کرم اللہ وجہہ کو کان میں اذان کہلو انے کا ارشاد
کیون ہوتا۔ فرماتے کہ اذان وقتہ سن لو۔ اب رہا خداے تعالیٰ کا ذکر
سواسمین کچھ شک نہیں کہ خداے تعالیٰ کے نام پاک میں ہر قسم کی تاثیرات
ہیں۔ اسکا انکار کون کر سکے۔ مگر یہ بھی تو ہے کہ مؤثر حقیقی وہی ہے۔
اور وہ مختار ہے چاہے تاثیر کسی شے کی کسی وقت ظاہر کرے چاہے نہ کرے
چنانچہ آدم علیہ السلام جب سے کہ اپنے مقام سے جدا ہوئے کیا ہو سکتا ہے
کہ اس محل وحشت اندو دین سوائے خداے تعالیٰ کے اور کسی کا ذکر
اسخون نے کیا ہوگا پہر باوجود اسکے نام پاک کی تاثیر ظاہر نہ فرمائی کیونکہ مقصود
کچھ اور تھا پہر جب وحشت کو انکی دفع کرنا منظور ہوا جبریل علیہ السلام بھیجے
گئے کہ اذان کہیں جسین نام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی تھا اب ذرا
غور کیا جائے کہ ایسے موقع میں آدم علیہ السلام نے کیا خیال کیا ہوگا یہی
وجہ تھی کہ جب نام مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یاد دلا دیا گیا نامی
خصوصیات حضرت کے جو وہ دیکھ چکے تھے سب آنکھوں کے سامنے ہو گئے
اور کہنے لگے الہی بن محمد صلی اللہ علیہ وسلم مجھے بخشدے۔ اس سے معلوم ہوا
کہ تمامی اذان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک کا ذکر مقصود تھا

جسکی تاثیر ظاہر ہوئی اور اسکی مثال ایسی ہوئی جیسے قیامت میں بلال رضی اللہ
 عنہ کی اذان سے صرف تصدیق رسالت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 مقصود ہوگی کما فی المواہب وشرحہ (واخرجہ) اسی حدیث ابی ہریرۃ الذکور
 (الطبرانی والحاکم بلفظہ) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (تخسر الانبیاء علی الدفا
 وابعث علی البراق وسبعث بلال علی ناقۃ من فوق الجنة لنادی بالاذان
 محضاً وبالشہادۃ حقاً حتی اذا قال اشہدان محمد رسول اللہ شہد لہ المؤمنون
 من الاولین والآخرین) ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ انبیاء کا شہر سوار یوں پر ہو گا اور سوار ہو نگاہیں براق پر اور بلال ناقہ
 جنت پر ہونگے اور اذان خالص کہیں گے اور سچی گواہی دینگے جب
 اشہدان محمد رسول اللہ کہیں گے تو سب اگلے پچھلے اہل ایمان اسکی
 گواہی دین گے انتہی۔ یہ بات ظاہر ہے کہ نہ محشر میں نماز کی دعوت مقصود
 ہے نہ شہادت توحید کیونکہ وہاں تو کفار بھی موجود ہو جائیں گے مقصود
 یہ کہ مجمع اذان سے دونوں صورتوں میں ایک ہی چیز مقصود ہے اس
 معلوم ہوا کہ اذان میں جبرفع وحشت واندوہ کی تاثیر ہے بنظر نام مبارک
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے اور وحشت آدم علیہ السلام کی اسی
 زائل ہوئی وہو المطلوب قولہ شہ لولاک ابن عباس سے روایت ہے
 کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے لولاک ما خلقت الجنة ولولاک ما خلقت النار اور سلطان
 فارسی سے لولاک ما خلقت الدنیا مروی ہے چنانچہ دوسری اور چوتھی
 تسلیس میں دونوں روایتیں مذکور ہوئیں۔ فائدہ یہاں معلوم کرنا چاہئے

کہ آجکل جو غل مچ رہا ہے کہ لولاک لما خلقت الافلاک حدیث موضوع ہے اگر
 یہ تسلیم بھی کیا جاوے تو اہل جرح کو اس سے فائدہ کیا۔ زمین دریا جنت و دوزخ
 ثواب و عقاب۔ جملہ آدمیوں کے جذر رگوار۔ بلکہ ساری دنیا جب بدولت
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیدا ہوئی تو افلاک کیا چیز ہیں دیکھو جنت
 و دوزخ بدولت حضرت کے پیدا ہونے کی حدیث کو حاکم دلیلی سبکی۔ بلقینی نے
 روایت کیا ہے اور زمین و دریا پیدا ہونے کی حدیث کو ابن سبج اور غفری
 نے اور دنیا طفیلی ہونے کی حدیث کو ابن عساکر نے۔ اور ثواب و عقاب
 کی حدیث کو ابن سبج و غفری نے اور خلق آدم علیہ السلام کی حدیث کو طبرانی
 حاکم بیہقی ابن عساکر ابونعیم ابوالشیخ بلقینی سبکی نے چنانچہ دوسری اور چوتھی
 شذیس میں ان احادیث کا ذکر ہو چکا۔ اور خصائص کبریٰ میں امام سیوطی سبج
 نے نقل کیا ہے اخرج الحاکم والبیہقی والطبرانی فی الصغیر و ابونعیم و ابن عساکر
 عن عمر بن الخطاب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما اقرن آدم الخلق
 قال یارب اسالک بحق محمد لما غفرت لی قال کیف عرفت محمد قال لانک لما
 خلقتنی بیدک و دفعت فی من رو حاک رفعت راسی فرایت علی قوائم العرش
 مکتوب لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ فقلت انک لم تصف الی اسک الا احب
 الخلق ایک قال صدقت یا آدم و لولا محمد ما خلقتک ترجمہ روایت کیا
 حاکم ابونعیم و طبرانی نے صغیر میں اور ابونعیم اور ابن عساکر نے عمده فی
 عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب آدم علیہ السلام
 مرکب خطا ہوئے عرض کی یا رب بحق محمد صلی اللہ علیہ وسلم تجھ سے سوال

کرتا ہوں کہ مجھے بخشدے ارشاد ہوا تم نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کیسے پہچانا
 عرض کیا جب تو نے مجھے پیدا کیا اور اپنی روح مجھ میں بھونکی تو میں نے سر
 اٹھایا جو دیکھا تو عرش کے ہر پایہ پر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا ہے
 اس سے میں سمجھ گیا کہ اپنے نام کے ساتھ اسی کا نام تو لایا ہو گا جو محبوب بن
 خلق تیرے پاس ہے ارشاد ہوا اے آدم تم سچ کہتے ہو اگر محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم نہوتے تو میں تکونہ پیدا کرتا انتھی الحاصل ان سب روایات سے
 معلوم ہوا کہ تمام عالم کا وجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طفیلی ہے۔
 اب کہئے افلاک اس سے کہاں نخل سکیں گے۔ بلکہ خود افلاک کا نام بھی صراط
 علی کرم اللہ وجہہ کی روایت میں آچکا ہے جو دوسری تسدیس میں مذکور ہے
 اب باقی رہی یہ بات کہ یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ موضوع ہے سو حیث
 علمی ہے۔ اعتراض کرنا والے سب ایسے نہیں ہیں کہ ابحاث علمیہ سے
 واقف ہوں بلکہ اکثر تو ایسے ہوں گے کہ لفظ حدیث کے معنی تک نہ جانتے
 ہوں گے ایسے لوگوں کا ایسے موقع میں مقصود کچھ اور ہی ہوتا ہے خیر الغیب
 عند اللہ۔ ابن جوزی نے تو اس حدیث کو موضوعات کی کتاب الفضائل
 میں ذکر نہیں کیا۔ باوجودیکہ کمال تشدد اور نکالنا ہر ہے کہ اکثر احادیث ضعیفہ
 کو بھی داخل موضوعات کر دیا ہے۔ مان ملا علی قاری نے موضوعات الحدیث
 میں خلاصہ سے نقل کیا ہے کہ صفائی نے اس حدیث کو موضوع کہا ہے مگر
 ساتھ ہی یہ بھی لکھا کہ معنی اسکے صحیح ہیں کیونکہ دینی کی روایت میں لولاک
 ما خلقت الخبتہ و لولاک ما خلقت النار اور ابن عساکر کی روایت میں لولاک

ما خلقت الدنيا واروہ ہے انتہی اکمال حدیث لولا کہ صحیح ہے گوا الفاظ میں قید
 فرق ہو پس اطلاق شدہ لولا کہ میں کچھ کلام نہیں وہو المقصود قولہ مردے زندہ
 ہو گئے تاثیر نام پاک سے ہوا وہب لہ نہ میں ہے وعن النبی ان شایا
 من الانصار توفی ولہم عجز عمیاء فنجناہ وعزناہ فقال مات ابنی قلنا لم
 تقالت اللہم ان کنت تعلم فی ہاجرۃ الیک والی نیک رجاء ان یغنی علی
 کل شدة فلا تخلم علی ہذہ المصیبة فما برحنا ان کشف الثوب عن وجہہ فطمنا
 رواہ ابن عدی وابن ابی الدنیا والبیہقی وابو نعیم ترجمہ روایت ہے النبی
 سے کہ کسی انصاری کا انتقال ہوا جو جوان تھے اور انکی مان بڑھیا ابنا انتہی
 بننے اور پیر کیڑا اور ہا دیا اور اس بڑھیا کی تغزیت کی اور اس نے پوچھا کیا میرا بڑا
 مر گیا بننے کہا ہاں وہ یہ دعا کرنے لگی کہ یا اللہ اگر تو جانتا ہے کہ میں نے تیرے
 اور تیرے رسول کے طرف ہجرت اس امید پر کی ہے کہ مرد کر چکا تو میری ہر
 سختی میں تو میری صیبت مجھ پر مت ڈال انہی کہتے ہیں کہ ہم اپنی جگہ سے ہٹ کر
 نہ تھے کہ وہ جوان انصاری نے اپنے منہ سے کبڑا ہٹایا اور ہمارے ساتھ مل
 کہا نا کہایا اور دوسری روایت میں ہے کہ اس وقت تک وہ زندہ رہے کہ
 انکی مان کا انتقال اون کے روبرو ہوا روایت کیا اسکو ابن عدی وابن
 ابی الدنیا اور بیہقی اور ابو نعیم نے انتہی سبحان اللہ کیا قوی ذریعہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام کا ان بی بی کے دل میں ممکن تھا کہ بنیر ہو گئے
 کے ویسی نازک حالت میں زبان پر آگیا اور کیسا اعتقاد کامل تھا کہ شک
 کو کچھ موقع ہی نہ ملا۔ خوب ذہن نشین تھا کہ جب سب گہر بار چھوڑ کے حضرت

کی خدمت میں پہنچ گئے اور حضرت کے ہو رہے تو کیسی ہی مصیبت کیون نہ ہو جب اس ذریعہ سے دعا کی جائیگی اگر موت بھی ہو تو ٹل جائیگی۔ پھر جب ایسی عقیدت کے ساتھ بارگاہ رب العزت میں وہ دعا پہنچی جس میں نام مبارک حضرت شریک تھا تو اس کا قبول ہونا کیا عجب کیونکہ ابتداء سے نشا غصری انسانی میں یہ سنت اللہ جاری ہو چکی ہے کہ بہ برکت نام مبارک دعا قبول ہوا کرے اب یہاں یہ بحث باقی رہی کہ تاثیر احیا ہجرت میں تھی یا نیت میں یا نام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں یا مجموع میں۔ اور اگر مجموع میں ہو تو جو خدایم کون ہے۔ چونکہ یہ بحث مسئلہ تاثیر اذان کے مشابہ ہے جس کا ذکر ابھی ہوا ہے بخوف تطویل ناظرین کی طبع رسا اور وجدان سلیم پر حوالہ کر دیا جاتا ہے۔ الحاصل بعد غور کے معلوم ہو سکتا ہے کہ تاثیر نام پاک کی تھی کہ مردہ زندہ ہو گیا

(۵)

| | |
|--------------------------------------|--|
| حضرت آدم نے اوس فرزند سید بھی کہا | میں نفع کیلئے جب آسمانوں پر گیا |
| دیکھا ذکر احمدی میں ہر ملک مصروف تھا | اور ہر اک تجو بہ جنت کے ہوا نام اذکار لکھا |

سینے حور و نیکے ملائک کی جبین تا بعرش
ہر جگہ اس نام کا ہے عالم علوی میں نقش

قولہ حضرت آدم نے اوس فرزند سے یہ بھی کہا الخ پسند میں ثالث میں کعبہ کی روایت مذکور ہوئی جس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نام پاک کے ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک کہاں کہاں لکھا ہوا ہے آسمانوں پر ہر جگہ جنت کے در و دیوار پر حوروں کے سینوں پر سدرۃ المنتہی طوبی اور اشجار جنت کے پتے پتے پر پردوں کے اطراف اور فرشتوں کے آنکھوں کے

کتوب برون نام حضرت
علیہ السلام و مبارک

سچ میں اور یہ بھی مذکور ہوا کہ فرشتے ہر وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ذکر میں مصروف ہیں اور سوائے اسکے اور روایات مرفوعہ بھی اسکے سویہ ہیں چنانچہ امام سیوطی رح نے خصائص کبریٰ میں ذکر کیا ہے اخرج ابو نعیم

فی الحلیۃ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما فی الخبۃ شجرة علیہا ورقۃ الاکتوب لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی درخت جنت میں ایسا نہیں جس کے پتوں پر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ نہ لکھا ہو۔ اور امام شعبی نے تفسیر کشف البیان میں بسند متصل روایت کیا ہے عن ابن عباس عن علی بن ابی طالب رضی اللہ

عنه قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما عرج بی رایت علی ساق العرش مکتوباً لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ابو بکر الصدیق و عمر فاروق ترجمہ روایت ہے علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شب معراج میں نے عرش کی ساق پر دیکھا کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ابو بکر صدیق و عمر فاروق لکھا ہے اسی طرح خصائص کبریٰ میں نقل کیا ہے اخرج ابن عدی و ابن عساکر عن انس قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم لما عرج بی رایت علی ساق العرش مکتوباً لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ایدتہ بعلی ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شب معراج عرش کی ساق پر میں نے لکھا دیکھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ایدتہ بعلی یعنی تائید دی میں نے او کو علی سے انتہی اور خصائص کبریٰ میں یہ روایت بھی ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے کعب اجار

سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اُن فضائل کی بہین خبر دو جو قبل ولادت شریف ظہور میں آئے۔ کہا میں نے کتب سابقہ میں پڑھا ہے کہ ابراہیم خلیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک پتھر پایا تھا جس پر چار سطرین لکھی تھیں پھلی سطر انا اللہ لا الہ الا انا فاعبدونی۔ دوسری سطر انا اللہ لا الہ الا انا محمد رسولی طوبی لمن آمن بہ وابتغہ الحمد یہ اور اسکے سوا خصائص کبریٰ اور مواہب لدنیہ وغیرہ میں بہت روایتیں مذکور ہیں کہ اکثر بلاد میں اشجار و احجار پر کلمہ طیبہ لکھا ہوا اکثر لوگوں نے دیکھا ہے اور جابر سے روایت ہے کہ سلیمان علیہ السلام کی مہر نقش یہ تھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اگرچہ ابن جوزی رح نے اس روایت کو موضوع کہا ہے مگر امام سیوطی رح نے تعقیبات میں لکھا ہے کہ عبادۃ بن صامت رضی اللہ عنہ سے بھی یہی روایت وارد ہے جسکی تخریج طبرانی نے کی ہے اسحٰل چوتھیں یہ بات جان لے کہ حق تعالیٰ نے پہلے پہل جب کتابت کو ایجاد فرمایا تب سے پہلے نام پاک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اپنے نام کے ساتھ لکھا۔ پورا سکوا اس قسم کی کسی بات میں شک نہ ہوگا بلکہ یہ سمجھ جائیگا کہ یہ چند مواقع کیا اگر سارا عالم نام آدمی پر آنحضرت کے گواہی دے تو کوئی بڑی بات نہیں فردوس دیلمی میں روایت ہے اول شی خطا اللہ عز وجل فی الکتاب الاول انا اللہ لا الہ الا انا سبقت رحمתי غضبی فمن شہدان لا الہ الا اللہ وان محمدا عبده ورسوله فله النجۃ (عبداللہ بن عباس) یعنی روایت ہے عبداللہ بن عباس

سے کہ پہلی بات جو اللہ تعالیٰ نے پہلی کتاب میں لکھی ہے کہ میں اللہ ہوں سیر
 سوائے کوئی معبود نہیں میری رحمت میرے عفو سے بڑھی ہوئی ہے
 پہر جو شخص گواہی دے کہ کوئی معبود اللہ کے سوا نہیں اور محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم اس کے بندہ اور رسول ہیں اس کے واسطے جنت ہے۔
الحاصل ان تمام روایات سے یہ بات ثابت ہے کہ جو قدر و منزلت
 اور خصوصیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حق تعالیٰ کے نزدیک ہے
 اس کا کچھ شمار و حساب نہیں۔ اب یہ معلوم نہیں کہ نسا اور سبب اس کا
 کیا ہے کیونکہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف رسول ہی تھے تو اتنا
 ہی کافی تھا کہ مثل دوسرے رسولوں کے بعد ادا کرنے پر فرض منصبی یعنی
 تبلیغ رسالت کے متعلق تکمیل ہوتے۔ اسکے کیا معنی کہ ہنوز عالم کا نام
 تک کسی زبان پر نہیں آیا تھا کہ لسان غیب سے آپ کی نام آوری کے
 ہر طرف چرچے ہو رہے ہیں۔ عالم نے جب عدم سے آنکھ کھولی پہل پہل
 جس چیز پر نظر پڑی آپ ہی کا نام گرامی تھا جو خالق بے ہمتا کے ساتھ
 ساتھ ہر جگہ جلوہ گر تھا۔ ہر بچہ گواہی دیر رہے کہ اونکی نظیر کا کہیں پتا
 نہیں اور ہر فرشتہ ذکر میں آپ کے رطب اللسان اور بزبان حال
 نقشہ سرا ہے کہ (بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر) ایک طرف انبیاء
 الواعزم نفث گوئی میں مصروف ہیں کوئی آرزو دامن ہو نیکی کر رہا ہے
 اور کوئی ادب کا توسل کر کے حق تعالیٰ سے مرادین مانگ رہا ہے معلوم
 نہیں کوئی جانفشانی آپ کی قبل وجود حق تعالیٰ کو ایسی پسند آگئی تھی

کہ اس قدر قدر افزائی ہوئی۔ یہ تو ظاہر ہے کہ اگر جانفشانی پر اسکا مدار ہوتا تو انبیائے سابق زیادہ تر مستحق ان مراتب کے تھے۔ معاذ اللہ بیان عبادت و عبادت کو کیا دخل۔ یہ ایک خاص فضیلت ہے جس کا وجہ قبل تخلیق عالم ہو چکا ہے ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم اب اگر بالفرض کوئی تمام ملائک و جن و انس وغیرہ کی عبارت کہے کہ یہ توقع رکھے کہ ہم بھی ایسا رتبہ حاصل کر سکتے ہیں تو کیا ممکن ہوگا لغو و بابت سے انزل سے یہ بھی ایک قسم کا جنون سمجھا جائے گا خالق عالم جل شانہ نے انزل سے ابد تک کی فضیلت اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کر چکا انزل کا حال کس قدر معلوم ہوا ابد کا حال بھی آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ معلوم ہوگا شمس ہے کہ جنت کی کجیاں حضرت ہی کے ماتر میں ہونگی اور سلطنت جنت کی حضرت ہی کو مسلم ہے پھر یہ خیال کہ کسی دوسرے کو بھی حضرت کی سی فضیلت حاصل ہو سکتی ہے اس خدائی میں تو اسکا ظہور ممکن نہیں۔ کیونکہ بیان تو انحصار انزل و ابد کا ہو گیا۔ اب اس سے زیادہ اس خیال میں خامہ فرسائی کرنا ظلم کفر کی حکایت کرنا ہے۔ کسی مسلمان کو طمع تو درکنار۔ خیال تک نہیں آ سکتا کہ شرافت و فضیلت ذاتی میں حضرت کے ساتھ کسی قسم کی تسادی و ہونڈ (چہ نسبت خاک را با عالم پاک) اس تقریب سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ دوسرا شخص خاتم النبیین ہونا محال ہے۔ پھر بعض لوگ جو کہتے ہیں کہ اگرچہ دوسرا خاتم النبیین ہونا محال و متعین ہے مگر یہ امتناع لغیرہ ہوگا نہ بالذات جس سے امکان ذاتی کی نفی نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ امکان ذاتی اور امتناع لغیرہ میں کچھ

منافات نہیں۔ سوا اسکا جواب یہ ہے کہ وصف خاتم النبیین خاصہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے جو دوسرے پر صادق نہیں آسکتا۔ اور موضوع لہ
اس لقب کا ذات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ کہ عند الاطلاق کوئی
دوسرا اس مفہوم میں شریک نہیں ہو سکتا۔ پس یہ مفہوم جزئی حقیقی ہے۔ اور
کلیت مفہومی جو وضع سے قطع نظر کرنے میں معلوم ہوتی ہے بسبب وضع
کے جاتی رہی۔ جیسا کہ عبد اللہ جب کسی شخص معین کے لئے وضع کیا جاتا ہے
جزئی حقیقی ہو جاتا ہے۔ اور مفہوم کلی اس لفظ کا اسکی خبریت میں کچھ فرق
نہیں لاتا۔ بلکہ اگر غور کیا جائے تو معلوم ہو کہ یہ مثال بھی پورے طور پر
یہاں تائید نہیں دیتی۔ اسلئے کہ عبد اللہ عین وقت وضع میں برابر دوسرے
پر رکھا جاتا ہے۔ بخلاف لفظ خاتم النبیین کے کہ جب سے وضع نے اسکو
وضع کیا ہے کبھی دوسرے پر اسکا اطلاق کیا ہی نہیں اور نہ اطلاق اسکا
سواے ایک ذات کے دوسرے پر صحیح ہو سکتا ہے۔ اسلئے کہ ختم انتہا کو
کہتے ہیں اور ظاہر ہے کہ انتہا متجزی نہیں ہو سکتی تاکہ وہ شخص اس صفت
کے ساتھ متصف ہوں۔ پہر جب عقل نے یہ تجریت نقل ایک ذات کے نصا
کو مان لیا اسلئے نزدیک محال ہو گیا کہ دوسری ذات اس صفت کے ساتھ
متصف ہو سکے۔ اور بحسب منطوق لازم الوثوق قولہ لایمائی بکذل
القول لکدی کے جب ابد الآباد یہ لقب مختص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
ہی کیلئے ٹھہرا۔ تو خبریت اس مفہوم کی ابد الآباد کے لئے ہو گئی۔ کیونکہ یہ
قرآن شریف سے ثابت ہے جو بلا شک قدیم ہے الحال اس مفہوم کی

جزئیات میں کوئی شک نہیں۔ اور یہ بات عبداللہ میں نہیں۔ اب اس دعویٰ کا قضیہ بنائیے کہ (غیرہ علیہ السلام خاتم النبیین بالامکان) ہادے قائل ثابت ہو جائیگا کہ یہ قضیہ محض منعقد ہی نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ حل جزئی حقیقی کا کلی پر صحیح نہیں۔ اور اگر منظر اہمال موضوع کے جزئی سمجھا جائے پھر خواہ وہ معین ہو خواہ غیر معین غیر موضوع لہ محمول کا ہو گا۔ اور ابھی معلوم ہوا کہ محمول جزئی حقیقی ہو تو او کا حل دوسری جزئی پر ہرگز نہیں ہو سکتا۔ جیسا (زید عمری) درست نہیں۔ اور حل مذکور کے عدم جواز کی دوسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ خاصہ کا حل غیر ذمی الخاصہ پر درست نہیں۔ جیسے (اسحار کا تب) یا (غیر آدم علیہ السلام ابوالبشر) یا (زید ابوزید) زید اپنا آپ باپ ہے مثال آخری مثال لہ پر اس وجہ سے منطبق ہے کہ عمر و مثلاً زید کا باپ ہے تو یہ صفت اس کا خاصہ ہو گی۔ پھر یہ صفت اگر غیر عمر و پر اطلاق کی جائے تو اس امر میں کہ موضوع غیر ذمی الخاصہ ہے زید اور عمر و دونوں برابر ہونگے پس اطلاق ابوزید خاصہ کا اگر بکر پر صحیح ہو تو چاہئے کہ اسی جہت سے زید پر بھی صحیح ہو کیونکہ غیر ذمی الخاصہ ہونے میں دونوں برابر ہیں واللزام باطل فالملزوم مثلاً۔ اور قطع نظر اسکے یہ تو ظاہر ہے کہ زید کا پدر حقیقی جب عمر و ہو تو یہ صفت دوسرے پر کیونکر صادق آسکے۔ التحال خاصہ ایک شے کا دوسرے پر صادق نہیں آسکتا۔ ورنہ وہ خاصہ خاصہ ہو گا وہو خلف۔ لہٰذا اسکی یہ ہے کہ محمول کو چاہئے کہ ذاتی موضوع کی ہو یا عرضی۔ اور حل وہی صادق آتا ہے جہاں مبدا محمول کا ذاتی موضوع کی ہو

جیسے انسان ناطق) یا صفت منضمہ ہو جیسے زید کا تب یا منترعہ ہو خواہ
 بالاضافہ جیسے السماء فوقنا یا بلااضافہ جیسے الاربعۃ زوج۔ پھر جب مبدأ
 محمول کا خاصہ کسی دوسری چیز کا ہو تو غیر ذی الخاصہ کی ذاتی نہ ہو سکیگا۔
 نہ وصف منضمہ نہ منترعہ۔ اس سبب سے خاصہ کا حل غیر ذی الخاصہ پر
 صحیح نہیں۔ پس معلوم ہوا کہ خاتم النبیین کا حل غیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 پر صحیح نہیں۔ اور یہ تو ظاہر ہے کہ نسبت حکمیہ وقت حل پیدا ہوتی ہے۔
 پھر حل ہی نہیں تو نسبت حکمیہ کہاں۔ اور جب نسبت ہی کا پتانہ ہو تو جب
 امکان کیونکر ثابت ہو سکے۔ اس لئے کہ جب نسبت کی کیفیت کا نام ہے تو
 ضرور ہوا کہ ثبوت کیفیت کے پہلے ثبوت نسبت ہو کیونکہ ثبوت الشیء
 فرع ثبوت غیبت اسے۔ یا یون کہے کہ ثبوت العرش ثم انقش الحال اس
 معلوم ہوا کہ قضیہ مذکورہ غلط ہے۔ اور سنئے محمول قضیہ کا جو جزئی حقیقی
 ہے اگر دوسری چیز پر حل کیا جاوے تو سلب اللہ عن نفسہ لازم آئیگا۔
 دیکھو اس حل کی نظیر بعینہ (زید عمر) ہے سو جب تک زید سے زیدیت یا عمر
 سے عمریت سلب نہ ہو عمریت زید میں قائم نہیں ہو سکتی۔ اور ظاہر ہے
 کہ سلب اللہ عن نفسہ محال ہے۔ پھر یہ محال جو لازم آرہا ہے وقت حل کو
 یعنی ہنوز نسبت ہی کا وجود نہیں ہوا کہ محال لازم آگیا تا بہ امکان چہرید
 اور علی سبیل التمثیل اگر مساوق بھی ہو تب بھی امکان کو محمل نہ ملا۔ اس
 تقریر سے بھی یہی ثابت ہے کہ وہ قضیہ باطل ہے۔ کیونکہ مستلزم محال
 محال ہوا کرتا ہے۔ اب اگر کہا جائے کہ یہ بھی منجملہ وجوہ امتناع لغیر ہے

سوا دسکا جواب یہ ہے کہ تقریر بالاسے امکان ذاتی کا وجود باطل ہو گیا
 اگر اس بطلان کو بھی منجملہ وجود امتناع لغیرہ کے تصور کر لیں تو امتناع کا پہلہ
 خوب ہی بھاری ہو جائیگا جس میں بطلان ذاتی یعنی امتناع ذاتی بھی شریک
 ہو گا۔ سو وہ دعویٰ امکان ذاتی کا کہاں رہا۔ اور اس دعویٰ کا ابطال
 اس تقریر سے بھی ہو سکتا ہے کہ مفہوم خاتم البین کا اگرچہ کلی ہے مگر
 کلیت اسکی ایسی نہیں جیسے انسان وغیرہ کی ہے اسلئے کہ انسان کے
 افراد کثیرہ ہونے میں کوئی قیاحت لازم نہیں آتی بلکہ موجود ہیں بخلاف
 خاتم البین کے کہ اسکے معنی میں کثرت صادق آہی نہیں سکتی جیسے
 مرکز یا اول یا آخر یا مبدا۔ حال مرکز کا سنئے کہ مرکز اس نقطہ کو کہتے ہیں
 کہ جتنے خطوط اس سے نکل کر محیط تک پہنچیں سب آپس میں برابر ہوں۔
 وہ خطوط نصف قطرہ دائرہ ہونگے جن کے ملحق کا نام مرکز ہے۔ پہر اگر اس
 خطوط کی ابتدا محیط دایرہ سے لیجائے تو مرکز منتہی ان خطوط کا ہو گا اور
 اگر مرکز سے لیجائے تو وہ مبدا اونکا ہو گا۔ بہر حال خواہ وہ مبدا ہو یا منتہی
 مرکز ایک نقطہ معین ہو گا جس کا فرض کرنا ہر جگہ مثل اور نقطون کے
 ممکن نہیں۔ اور اسی نقطہ میں یہ صفت قائم ہوگی کہ مبدا یا منتہی اور تمام
 خطوط کا ہے جو نصف قطرہ ہو سکیں۔ اب اگر سوائے اس نقطہ
 معینہ کے دوسرا نقطہ فرض کریں اور کہیں کہ ممکن ہے کہ وہ بھی مرکز اور
 دائرہ کا ہے تو یہ فرض محال ہو گا اسلئے کہ وہ صفت مختصہ لیغے منتہی اور
 خطوط کا ہونا دوسرے میں قائم نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ دوسرا نقطہ اس

دائرہ میں جس جگہ فرض کیا جاوے اصلی مرکز سے ہٹ کر ایک نصف قطر پر ہوگا
 تو جایہ خطوط مذکورہ کا مبداء یا منتہی ہونا تو درکنار خود اس خط کا مبداء یا منتہی
 نہیں ہو سکتا۔ جیسر وہ واقع ہے اس لئے کہ آخر وہ خط بھی نصف قطر ہے
 اور ہر نصف قطر کا مبداء مرکز حقیقی ہونا لازم ہے ورنہ خط نصف قطر ہوگا
 المحال مصداق مرکز کا اگر دوسرا فرض کیا جاوے تو اسلئے الشے عن لوانہ
 بل عن ذاته لازم آجائیگا اور یہ محال لذاتہ ہے۔ اب اس دائرہ کے
 کسی نقطہ میں صلاحیت اور امکان نہیں کہ مرکز اور منتہی اوں خطوط کا
 بن سکے۔ یہاں تک کہ اگر خود واضح اس دائرہ کا چاہے کہ کسی دوسرے
 نقطہ کو اس دائرہ کا مرکز قرار دے تو نہیں ہو سکتا کیونکہ کسی میں صلاحیت
 ہی نہیں ہاں وقت دائرہ کہنچنے کے ممکن تھا کہ جس نقطہ کو چاہتا مرکز بنا دیتا
 لیکن جب اس نقطہ کو معین کر چکا تو سب نقاط موجودہ وغیرہ موجودہ کو اس
 دائرہ کے مایوسی کلی حاصل ہو گئے کہ اب کوئی مرکز نہیں ہو سکتا۔
 حالانکہ مرکز کوئی شے موجود فی الخارج نہیں وجود اس کا صرف علم میں ہے
 کیونکہ مرکز بھی ایک نقطہ ہے اور ماہیت نقطہ کی یہی ہے کہ صرف خط یا
 اور ظاہر ہے کہ خود خط بالفعل موجود نہیں ورنہ ترکیب سطح کا خطوط سے
 لازم آئیگا جو باطل ہے۔ پھر جب خط ہی کا وجود نہیں تو مرکز جو طرف اس کا
 کہاں۔ مگر باوجود اسکے مرکز ایک معین شے ہے اس لئے اس دائرہ یا کرۃ
 اطلاق دائرہ کا بھی ہوگا کہ نسبت محیط کی مرکز کے ساتھ ہر جہت میں برابر ہو
 اور اگر مرکز ہی نہ ہو جو احد المنتسبین ہو تو نسبت کیسی۔ پھر جب سے کہ مرکز

معین ہوا وہ صفت مختصہ اسکی یعنی (قہنی جمیع خطوط مذکورہ کا ہونا) بھی اس پر
صادق آ رہی ہے۔ ہر جذبہ صفت بھی کلی ہے مگر کلیت اسکی بھی مثل کلیت
مرکز کے ہے کہ قبل یقین مصداق کے علی سبیل البدلیت مصداق اس کے
بہت سے ہو سکتے ہیں اور جب مصداق معین ہو گیا اب احتمال کثرت کا
جاتا رہا۔ پس یہ صفت اگرچہ کہ علم مرکز کا نہیں مگر اختصاص میں اس درجہ
کو پہنچی ہوئی ہے کہ عند الاطلاق سوائے اس مرکز کے جو جزئی حقیقی ہے
دوسرے کے طرف ذہن منتقل ہو ہی نہیں سکتا اسی طرح خاتم النبیین کا مہموم
کہ عند الاطلاق سوائے اس ایک ذات خاص کے دوسرا کوئی متباد نہیں
ہوتا۔ بس معلوم ہوا کہ بعد یقین مصداق کے مرکز اور مبداء اور مہموم کثرت
نہیں آ سکتی۔ اسی طرح اول و آخر سلسلہ کا مبداء اور منتہی ہو گا وہاں بھی اس
قسم کی تقریر جاری ہوگی۔ چونکہ خاتم النبیین کے معنی بھی منتہائے تنبیہ ہیں
اس سبب سے یہ بھی اس قسم کی گلی ہوگی کہ بعد یقین مصداق کے جزئی
حقیقی ہو جائے اور سوائے ایک ذات کے دوسرے پر صادق نہ آ سکے
ہاں کلیت اسکی قبل یقین مصداق تحقق ہے کہ علی سبیل البدلیت بہت افراد
پر صادق آ سکتی تھی جیسے مرکز مثال مذکورہ میں۔ اب یہ دیکھا جائے کہ
مصداق اسکا کب سے معین ہوا سو ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ ابتداء سے علم
امکان سے جس قسم کا وجود فرض کیا جائے ہر وقت آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم اس صفت مختصہ کے ساتھ متصف ہیں کیونکہ حق تعالیٰ اپنے
کلام قدیم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین فرما چکا ہے۔

اب کونسا ایسا زمانہ نکل سکے گا کہ صفت علم و کلام باری تعالیٰ پر مقدم ہو۔
 پہر تعین ذات خاصہ و اوصاف اس صفت مختصہ کے لئے وجود خارجی
 شرط نہیں جیسے مرکز میں ابھی معلوم ہوا۔ اور قطع نظر اسکے خود آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا ہے اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا
 ہے کنت نبیاً و آدم بن الماء والطین یعنی ہنوز آدم علیہ السلام باقی اور
 یکچڑ میں تھے اور میں نبی تھا اب ہم یقیناً کہہ سکتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم ازل سے نصف اس صفت خاصہ کے ساتھ ہیں۔ اور جو تقبلاً
 آنحضرت صلی اللہ وسلم کے ہر عالم میں ہوئے ہیں اوسکو ہم ایسے سمجھتے ہیں
 جیسے لڑکپن جو انی وغیرہ کہ ذات ہر وقت میں محفوظ ہے حق تعالیٰ فرماتا ہو
وَتَقَبَّلَكَ فِي السَّاجِدِينَ امام سیوطی نے مسالک الخفایں نقل
 کیا ہے وقد قال ابن عباس فی تاویل قول اللہ و تقبلک فی الساجدین
 اے تقبلک من اصحاب طاہرۃ من اب بعد اب الی ان جعلک نبیاً
 اسی مضمون کو حافظ شمس الدین بن ناصر الدین دمشقی نے نظم میں لکھا ہے
 تنقل احمد بن عظیمہ ملا لانی جبین الساجدینا ۛ تقبل فیہم قرنا فقرنا ۛ الی ان جابر المکرینا
 ذکرہ الامام سیوطی ۛ فی مسالک الخفایں اور حافظ العصر ابن حجر عسقلانی ۛ نے
 کہا ہے نبی الہدی المختار ۛ بن آل ہاشم ۛ فمن فخر ہم فلیقصر المتداول ۛ تنقل فی
 اصحاب قوم تشر فوا ۛ بہ مثل باللہ ۛ ترک المنازل ۛ ذکرہ السیوطی ۛ فی المقالات
 السندیہ اس سے بھی معلوم ہوا کہ عالم شہادت کے پھلے بھی ذات آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی محظوظ تھی کیونکہ تقبل صفت ہے اور قیام صفت کا

بغیر ذات موصوف کے محال ہے اس عالم میں تشریف فرما ہونے کے پیشتر
 آدم علیہ السلام سے پہلے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم موجود تھے جو کثرت میں
 اور اول باخلق اللہ نوربی سے معلوم ہوا اور بعد آدم علیہ السلام کے لکھو
 جو قبلک فی الساجدین سے معلوم ہوا الحال وجود جزئی حضرت کا قائم
 ہے اگرچہ اطوار وجود مختلف ہوں اور حالت جزئیات میں القصاص اس
 صفت کے ساتھ بھی موجود رہا پھر خاتم النبیین کے جزئی حقیقی ہونے میں کیا
 کلام اگر کہا جاوے کہ اس تقریر سے خاتم النبیین مثل دوسرے اعلام کے
 ایک علم ہو جائیگا تو اسمین فضیلت ہی کیا ہوئی۔ اسکا جواب یہ ہے کہ پہلے
 علم کی حقیقت معلوم کر لیجئے کہ ہر جماعت انسان اپنے مافی الضمیر ظاہر و باطن
 محتاج اس امر کی ہے کہ ہر چیز کے مقابلہ میں ایک لفظ مقرر کرے تا جو شخص
 اس وضع سے واقف ہو وہ لفظ سنتے ہی سمجھ جائے کہ مقصود متکلم کا
 یہ ہے اب اس وضع کے وقت یہ ضرور نہیں کہ اس لفظ میں کوئی معنی
 وصفی ہوں بلکہ حروف تہجی سے چند حروف لیکر جو لفظ ترکیب دیدیا جائے
 وہی علم ہو جائیگا اور اگر کوئی لفظ معنی دار علم ہو تو معنی سابق اسمین
 نہیں ہوتے اس سے معلوم ہوا کہ تقریر علم کا صرف اسلوب اسطے ہے کہ اس کے
 کہنے سے ذات معینہ معلوم ہو جائے بخلاف صفت کے کہ سوائے ذات
 کے ایک دوسرے معنی پر بھی اس سے دلالت ہوتی ہے مثلاً عالم کہ اس سے
 ذات مع صفت علم سمجھی جاتی ہے اور صفت کا مبدا اس ذات میں موجود
 ہوگا۔ اور علم میں یہ بات نہیں اب دیکھئے کہ صفت ختم نبوت کی آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک میں ازل سے قائم ہے جیسے ابھی مذکور
ہوا مگر صفت مختصہ ہونیکی وجہ سے انحصار اس صفت کا ذات مبارک میں
اس انحصار سے یہ لازم نہیں آتا کہ لفظ خاتم النبیین علم ہو جائے کیونکہ
یہ لفظ ذات مع الصفت پر دلالت کرتا ہے نہ صرف ذات پر اس حال
صفت خاتمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ازلا وابداً مسلم ہوئی
اب کسی دوسرے کا اقصان اس صفت مختصہ کے ساتھ محال ہے جیسے کہ
سوائے نقطہ مخصوصہ کے متصف بصفیہ مرکزیت ہونا کسی دوسرے
نقطہ کا دائرہ خاص میں محال ہے۔ اب ہم ذرا اون صاحبوں سے پوچھتے
ہیں کہ اب وہ خیالات کہاں ہیں جو کل بدعت ضلالت پڑھ پڑھ کے ایک
عالم کو دوزخ میں لیجا رہے تھے۔ کیا اس قسم کی بحث فلسفی بھی کہیں
قرآن و حدیث میں وارد ہے۔ یا قرون تلمذ میں کسی نے کی تھی یا پھر
بدعت قیوم کے مرتکب ہو کر کجب واقع کیا استحقاق پیدا کیا۔ او اس
مسئلہ میں جب تک بحث ہوتی رہیگی او سکا گناہ کبھی گردن پر نہ دیکھے
حدیث شریف میں وارد ہے فی مشکوٰۃ وعن جریر قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم من سن فی الاسلام سنتہ سیئۃ کان علیہ وزر ہا ووزر
من مل بہا من بعدہ من غیر ان ینقص من اوزارہم شئ الحدیث رواہ مسلم
یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص اسلام میں بُرا طریقہ
نکالے تو ملا وہ اس جرم ارتکاب کے جتنے لوگ اس کے بعد اسیر عمل
کرتے رہیں سب کا گناہ اس کے ذمہ ہوگا او اس دن کے گناہ میں کچھ کمی

نہوگی روایت کیا اسکو مسلم نے انتہی سبباً جس طرح حق تعالیٰ کے نزدیک
 صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاتم النبیین ہیں۔ ویسا ہی اگر
 آپ کے نزدیک بھی رہتے تو اس میں کیا نقصان تھا۔ کیا اس میں بھی کوئی
 شرک و بدعت رکھی تھی جو شاخ ثابہ نے نکالے گئے۔ یہ تو بتلائیے کہ ہمارے
 حضرت نے آپ کے حق میں ایسی کونسی بدسلوکی کی تھی جو اسکا بدلہ لے
 طور پر کیا جارہا ہے کہ فضیلت خاصہ کا مسلم ہونا مطلقاً ناگوار ہے۔
 یہاں تک کہ جب دیکھا کہ خود حق تعالیٰ فرما رہا ہے کہ آپ سب نبیوں کے
 خاتم ہیں۔ کمال تشویش ہوئی کہ اسے فضیلت مختصہ ثابت ہوئی جاتی ہو
 جب اس کے ابطال کا کوئی ذریعہ دین اسلام میں نہ ملا فلاسفہ معاندین
 کی طرف رجوع کیا۔ اور امکان ذاتی کی خمیشہ و دوم اونے لیکر میدان میں
 آکھڑے ہو۔ افسوس ہے اس دہن میں یہ بھی نہ سوچا کہ معتقدین سادہ
 کو انتظار اس خاتم فرضی کا کس قدر کنوین جکایگا۔ مقلدین سادہ کے
 دلوں پر اس تقریر معقولی کا اتنا تو ضرور اثر ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی خاتمیت میں کسی قدر شک پر گیا گو دقایق معقولی کو نہ سمجھے ہوں۔ چنانچہ
 بعض اتباع نے اسی بنا پر الف دلام خاتم النبیین سے یہ بات بنائی کہ
 حضرت ان نبیوں کے خاتم ہیں جو گزر چکے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ آئندہ
 جو انبیا پیدا ہونگے انکا خاتم کوئی اور ہوگا۔ معاذ اللہ اس تقریر نے
 کہاں تک پہنچا دیا کہ قرآن کا انکار ہونے لگا۔ ذرا سوچئے تو کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو خاتم النبیین ہونے میں یہ احتمالات نکالے

جاتے تو کس قدر حضرت پر شاق ہوتا۔ عمر رضی اللہ عنہ نے صرف توراۃ کے
 مطالعہ کا ارادہ کیا تھا اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت کیستی غیر
 ہو گئی کہ چہرہ مبارک سے آئنا غضب پیدا تھے۔ اور باد جو داس خلق عظیم
 کے ایسے صحابی حلیل القدر پر کیا عتاب فرمایا کہ جس کا بیان نہیں۔ جو
 لوگ مذاق تقرب و اخلاص سے واقف ہیں او سکو سمجھ سکتے ہیں۔ پہرہ
 فرمایا کہ اگر خود موسیٰ میری نبوت کا زمانہ پاتے تو سوائے میری اتباع کے
 ان سے کچھ نہیں بڑتی۔ دیکھ لیجے وہ روایت مشکوٰۃ شریف میں ہے
 عن جابر ان عمر بن الخطاب اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنحۃ من
 التوراة فقال یا رسول اللہ ہذہ نسخۃ من التوراة فسکت فجعل یقرأ وجہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتغیر فقال ابو بکر شکلت التواکل ما ترے
 ما بوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنظر عمر الی وجہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فقال اعوذ باللہ من غضب اللہ وغضب رسولہ رضینا باللہ ربنا والاکلام
 دینا ویمحمد نبیا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفس محمد بیدہ لو برکلم
 موسیٰ فاتبعتہ وہ وترکتہ تنی لضللتہ عن سدار البیل ولو کان موسیٰ حیاد ادرک
 نبوتی لاتبعتنی رواہ الدامی یضار وایت ہے جابر سے کہ ایک بار عمر رضی اللہ عنہ نے
 تورات کا نسخہ لا کر عرض کی یا رسول اللہ یہ تورات کا نسخہ ہے حضرت
 خاموش ہو گئے وہ لگے پڑھنے ادھر چہرہ مبارک متغیر ہونے لگا ابو بکر رضی اللہ عنہ نے
 یہ دیکھ کر کہا اے عمر تم تباہ ہو گئے کیا چہرہ مبارک کو نہیں دیکھتے۔ عمر رضی اللہ عنہ
 یہ دیکھتے ہی کہنے لگے میں تباہ مانگتا ہوں خدا و رسول کے غضب سے

ہم راضی ہیں اپنے پروردگار اور دین اسلام اور اپنے بنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم ہے اللہ کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر موسیٰ تم میں ظاہر ہوتے اور تم لوگ مجھے چھوڑ کر اونکی پیروی کرتے تو ضرور گمراہ ہو جاتے اگر موسیٰ اس وقت زندہ ہوتے اور میری نبوت کے زمانہ کو پاتے تو میری ہی اطاعت کرتے اور روایت احمد و بیہقی ہیں و ما وسعہ الا اتباعی ہے یعنی سوائے میری اتباع کے اون سے کچھ بچ بڑی اب ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جب عمر رضی اللہ عنہ کے سے صحابی با اطلاق کی صرف اتنی حرکت اس قدر ناگوار طبع غور ہوئی۔ تو کسی زید و عمرو کی اس تقریب سے جو خود خاتمت میں شک ڈال دیتی ہے۔ کیسی اذیت پہنچتی ہوگی۔ کیا یہ ایذا رسانی خالی جاگی ہرگز نہیں حق تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِی الدُّنْیَا وَالْآٰخِرَةِ وَاَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا اَلَمًّا یُنَازِعُوْنَہُمْ جُلُودَہُمْ اِذَا دُعِیَہُمْ اِلَی اللّٰهِ اَوْ اِلَی رَسُوْلٍ کَاٰیۃٍ لِّلَّذِیْنَ کَفَرُوْا اَنۡہُمْ لَا یَسْمَعُوْنَ اِنَّ اللّٰهَ عَلِیْمٌ ذٰلِیۡنَ الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ

انہی نساء اللہ تعالیٰ توفیق الادب و ہدوی التوفیق۔

(۶)

| | |
|---------------------------------------|---------------------------------------|
| ہر طرح سے جس کا خالق کو ہر منظور رہتا | ہو درود پاک بھی ذکر شہ عالی مقام |
| اور فرشتے دایما مشغول ہیں جبین تمام | بہجتا ہی خود درود اوس فخر عالم پر دام |

کیسی طاعت ہوگی وہ جبین ہو خود حق بھی شریک
ہو جو طاعت ہو بری جس کا نہیں کوئی شریک

قولہ ہے درود پاک بھی ذکر شہ عالی مقام تیسری تسبیح میں معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر مبارک کو ایسی کچھ رفعت دی ہے کہ کسی کو وہ بات نصیب نہیں۔ اور اسی وجہ سے نام مبارک ہر جگہ آسمانوں وغیرہ میں لکھا ہوا ہے جس کا بیان شدہیں رابع میں گذرا۔ مثلاً اسکا یہ ہے کہ جب حدیث شریف من احب شیئاً اکثر ذکرہ حبیب کا ذکر جس قدر ہوا اچھا معلوم ہوتا ہے عام اس سے کہ خود کرین یا کوئی دوسرا۔ پھر جو سخن مشائخ اس نکتہ سے واقف ہیں ظاہر ہے کہ اپنے خالق کی رضا جوئی کے واسطے خود اس کے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر بکثرت کریں گے انکے لئے کوئی ترغیب کی ضرورت نہیں۔ باقی رہے وہ لوگ کہ جب تک کسی کام میں کوئی نفع خاص نہیں دیکھ لیتے اس کے طرف توجہ نہیں کرتے۔ اُن کے لئے اقسام کی ترغیبیں دیکھیں۔ پھر انہیں بھی دو قسم کے لوگ ہیں۔ بعضوں کا میلان نفع دنیوی کے طرف زیادہ ہوتا ہے اور بعضوں کا نفع اخروی کے طرف ہر ایک کو اسکی خواہش کے مطابق وعدے دئے گئے۔ چنانچہ صنف اول کے لئے ارشاد ہوتا ہے کہ بدولت اس ذکر خاص کے فقر دفع ہوتا ہو۔ رزق کشادہ ہوتا ہے۔ بلکہ کل امور کے لئے اس میں کفایت ہے۔ اور کوئی فکر باقی نہیں رہتا۔ جو لوگ کثرت ثواب کے طالب۔ اور نفع اخروی پر رافتہ اور نکی رعایت سے ارشاد ہے کہ ثواب اس ذکر خاص کا پہاڑ دن برابر صفد دینے کے اور کئی غلام آزاد کر نیکی مساوی ہے۔ اور جہاد سے بڑھ کر۔ بلکہ تمام روئے زمین کے لوگ جنما مل کرین سب کے برابر۔ اور حق تعالیٰ کے پاس سب علموں سے زیادہ اسکی فضیلت ہے اس کے سبب سے ہزاروں

ما فی رد و شرف اجالا

نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ ہزار ہا گناہ مٹاے جاتے ہیں۔ درجے بلند کئے جاتے ہیں ذاکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مرنیکے پیٹیر اپنا مقام جنت میں دیکھ لیا روز قیامت عرش کے سایہ میں رہ کر ہول و دہشت سے دہان کے نجات پا لیا۔ شفاعت اور قربت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اسکو نصیب ہوگی۔ سب کام آخرت کے ادھر آسان ہونگے۔ حق تعالیٰ کے غضب سے امن پا لیا اور بر رعایت اون لوگوں کے جو طالبِ رضا سے حق ہیں ارشاد ہے کہ اوس سے دل ظاہر ہوتے ہیں حق تعالیٰ کی رضا مندی حاصل ہوتی ہر فرشتے اوس شخص کے حق میں دعا سے منفرت کیا کرتے ہیں اور خود حق تعالیٰ آمین فرماتا ہے۔ پھر عموماً اہل ایمان کی ترغیب کے واسطے حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں بذاتِ خود مع تمامی ملائک کے ذکر خیر آنحضرت کا کیا کرتا ہوں علیٰ ہذا فیما اسکے سوا سے اور بہت سی ترغیبیں دیکھیں۔ پھر اگر اسپر بھی کوئی نہ مانے۔ تو سزا دے سکی یہ ہوتی کہ نہ طہارت اسکی پوری ہو نہ نماز اور نہ دعا قبول ہوا اور نہ شقی جنت کی راہ سے بشتاکر داخل دوزخ ہو گا۔ **الحال** جس طرح حق تعالیٰ نے **وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ** فرمایا رفع ذکر کے ذریعے بھی ویسے ہی قائم کئے ناقطع نظر ان طرق رفع ذکر کے جو مذکور ہوئے ہر مسلمان بھی طوعاً و کرہاً ذکر خیر میں مصروف رہے۔ پھر وہ ذکر جس کے واسطے وعدے وعید ہیں ایسا نہیں ہے کہ صرف نام مبارک کی تکرار ہو اگرے کیونکہ اسمین بے ادبی ہے بلکہ خود حق تعالیٰ نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اصلی نام سے یاد نہ فرمایا بلکہ جب کبھی خطاب کیا یا یاد فرمایا کسی نہ کسی صفت کے ساتھ ذکر کیا جیسے یا ابراہیم الخلیل

اور یا ایہا البنی ۛ انا کم الرسول وغیرہ۔ مگر ایک دو جگہ جہاں بالکل تعین مقصود
 تھی صفت کے ساتھ نام کو ذکر فرمایا۔ بخلاف دوسرے انبیاء کے کہ ہر جگہ اون کے
 نام کی تصریح فرمائی اور خطاب بھی اصلی نام کے ساتھ کیا جیسا قلنا یا آدم کن
 و نادیناہ ان یا ابراہیم۔ اور یا موسیٰ اقبل وغیرہ۔ الغرض ذکر شریف مودبانہ
 ہونیکے لئے ایک خاص وضع مقرر کی گئی جو مقتضائے ادب ہے۔ پھر شخص
 اس وضع کی پابندی کے ساتھ ذکر موصوف کیا کرے وہی متحن ان وعدہ کا
 ہوگا۔ اور وہ وضع بعینہ دعا کی سی ہے جس میں توجہ اللہ تعالیٰ کے طرف ہو
 اور معلوم ہے کہ دعا کو خضوع و خشوع ضرور چاہئے۔ پھر اسکے چند صیغہ مقرر
 کئے گئے۔ اور ہر صیغہ میں جہدی تاثیر رکھی گئی۔ پھر ان صیغوں کو ایک خاص قسم
 کی شرافت عطا ہوئی اور وہ نام سرفراز ہوا جو خاص معبود حقیقی کی عبادت
 کا نام ہے۔ یعنی صلوٰۃ۔ پس معلوم ہوا کہ صلوٰۃ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ایک قسم کے ذکر کا نام ہے۔ نہ کہ تسبیح سابقین میں یہ بات ثابت ہوئی کہ
 جب حق تعالیٰ کا ذکر ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر بھی ہوتا ہے
 لہذا قال اللہ تعالیٰ اذا ذکرتم ذکرتم معی اور یہاں معلوم ہوا کہ جب آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہو حق تعالیٰ کا ذکر بھی لازم ہے اس تلامذہ میں
 نے نکتہ بخان رمز شناس ما وادعک ذکرک و ما علی کے معنی بخوبی
 سمجھ سکتے ہیں امر و جدانی بیان کے قابل نہیں قولہ ہر طرح جس کا ہو خالق
 کو منظور اہتمام ۛ ابھی معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کو منظور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کا ذکر مبارک بکثرت ہوا کرے اسلئے تمام مسلمانوں کو درود شریف

پڑھنے کا امر فرمایا اور کس خبری کے ساتھ کہ میں خود اس کام میں مشغول ہوں اور
 تمام ملائک بھی اسے مسلمانو تم کو بھی چاہئے کہ اس کام میں مصروف رہو
 مطلب یہ کہ جب خود خداے تعالیٰ اور تمام ملائک تمہارے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم پر ہمیشہ درود بھیجا کریں تو تمکو چاہئے کہ بطریق ادلی اور سیدنی ہی
 اور جانفشانی کرو نہ یہ کہ ایک دو بار پراکتفا کر لو۔ کیونکہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے جو جو احسان امتیون پر ہیں اطہر من الشمس ہیں اگر فکر ہے تو
 ہماری بخشائش کا ہے۔ اگر دعا ہے تو ہماری بخشائش کی ہے ہمیشہ ساری
 بھلائی کی ہی فکر میں گزار سی۔ اگر امتیون کو کچھ ارشاد ہوتا ہے تو یہی مقصود
 کہ ایسا طریقہ اختیار کریں جس سے دنیا و آخرت میں قہر الہی سے محفوظ
 رہ کر فوائد و اربین حاصل کریں۔ اور اگر حق تعالیٰ کے ساتھ گفت و شنود
 ہے تو اسی بارہ میں کہ کسی نہ کسی طرح سے راستہ انکی نجات کا نکلے اور
 پروردگار نے راضی ہو جائے باوجودیکہ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ وَبْلَكَ
 فَكَرِضْهُ دَغِيرَ آيَتُونَ سَ تَسْكِينِينَ دَعِیْنِ۔ مگر خدا جانے افراط محبت است
 نے کیا کیا خیالات پیش کر دئے تھے کہ ہر وقت خلوت و جلوت میں حالت
 نزاع تک امت ہی کا خیال اور اسی کی بخشائش کا حق تعالیٰ سے سوال مروج رہا۔
 اب ایسا کون کمبخت ہو جو ایسے محسن کے احسانوں کو بھول جائے۔
 مقتضائے انسانیت تو یہ ہے کہ بمصدق الانسان عبید الاحسان کے
 ساری عمر شکر گزاری میں بسر کریں۔ اور یہ صرف مقتضائے انسانیت ہی
 نہیں شریعت بھی یہی کہ رہی ہے کہ جس نے اپنے محسن کی شکر گزاری نہ کی

خدا کا شکر بھی نہ کیا چنانچہ ارشاد ہے عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 قال من لا یسکر الناس لا یشکر اللہ رواہ الترمذی کذا فی تجرید الاصول یعنی فرمایا
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے اپنے محسن کا شکر نہ کیا اس نے اللہ تعالیٰ
 کا بھی شکر نہ کیا انتہی۔ اُن احسانوں کا شکر تو کسی سے کیا ہو سکتا ہے اتنا تو یہ
 کہ ذکر خیر میں حضرت کے رطب اللسان رہیں۔ بڑی شرم کی بات ہو کہ نہ اہل تقا
 اور فرشتے تو ذکر خیر میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے رہیں اور باوجود
 احسانوں کے ہم سے یہ بھی نہ ہو سکے میرے خیال میں نہیں آتا کہ کوئی شخص
 امتی ہو نیکا دعویٰ کرے اور پھر حضرت کے ذکر خیر سے اوسکو انکار ہو۔ الفرض
 جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اُن مدارج سے واقف ہو جبکہ اہتمام
 ازل سے ہو رہا ہے۔ اور یہ جان لے کہ باوجود اس رفعت شان کے
 ہمہ تن ہماری خبر خواہی کے طرف متوجہ ہیں تو پھر یہ نہ ہو سکیگا کہ ذکر خیر میں
 حضرت کے کوتاہی کرے یا منتظر حکم جدید رہے اسی وجہ سے حق تعالیٰ نے
 پہلے ہی سے اہتمام اس امر کا فرمادیا کہ جب عشاق حضرت پروردگار میں
 ہوا ایک قسم کا وہ بھی ذکر خیر ہے (تو چاہئے کہ شکریہ اوسکا بھی عالم غیب سے
 ہوا کرے۔ چنانچہ جب سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما سے
 خلق ہوئے ہیں ایک فرشتہ خاص اسی کام پر مقرر ہے کہ جب کوئی حضرت
 پروردگار پڑھتا ہے تو وہ فرشتہ گویا شکریہ میں اس کے کہتا ہے کہ تمہیں بھی
 حق تعالیٰ رحمت کرے چنانچہ کنز العمال میں یہ روایت ہے عن ابی طلحۃ الانصاری
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتانی جبریل فقال یا محمد من صلیک

من امتک صلوة کتب اللہ لہ بہا عشر حسنات و معانہ عشر سیئات و رفع بہا
 عشر درجات و قال لہ الملک مثل ما قال لک قلت یا جبریل و ما ذاک الملک
 قال ان اللہ تعالیٰ وکل لک ملکاً من لدن خلقک و فی روایتہ منذ خلقک
 الی ان یثبک لا یصلی علیک احد من امتک الا قال و انت صلی اللہ علیک
 رواہ الطبرانی و ابوالفج ابن الجوزی فی کتاب الوفا مع زیادۃ یعنی فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جبریل نے میرے پاس آکر کہا کہ اے
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو امتی آپ کا آپ پر درود پڑھے تو حق تعالیٰ
 اسکے بدلے دس نیکیاں لکھتا ہے دس گناہ مٹاتا ہے دس درجہ بڑھاتا ہے
 اور فرشتہ اس کے حق میں وہی کہتا ہے جو وہ آپ کے لئے کہتا ہے
 کہا میں نے اے جبریل فرشتہ کیا کہا کہ حق تعالیٰ نے جب سے آپ کو
 پیدا کیا ہے ایک فرشتہ قیامت تک متعین ہے اس غرض سے کہ جو
 آپکا امتی آپ پر درود پڑھے تو وہ فرشتہ کہتا ہے (و انت صلی اللہ علیک)
 یعنی تجھ پر بھی خدا رحمت کرے روایت کیا اسکو طبرانی نے اور ابن جوزی
 نے کتاب الوفا میں مع زیادتی کے انتہی ذکر کیا اس حدیث کو کنز العمال اور
 مساک الخفا اور وسیلہ العظمیٰ میں۔ فتوحات ربانیہ شرح اذکار نوویہ میں
 شیخ محمد بن علی نے حافظ ابو ذر ہرودی کا قول نقل کیا ہے کہ درود شریف
 کا حکم سنہ دو ہجری میں نازل ہوا بعض کہتے ہیں مہینہ شعبان کا ہوا سنہ
 شعبان کو شہر صلوة کہتے ہیں انتہی اب دیکھئے کہ درود شریف پڑھنے کا حکم
 سنہ سے ہوا اور فرشتہ موصوف پہلے ہی سے مقرر کیا گیا ہے کس قدر

اہتمام درود شریف کا اس سے ظاہر ہے اور یہ بھی اس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ حکم سے پہلے درود شریف پڑھنے والے بھی موجود ہونگے سوائے اسکے اور
 دو فرشتے خاص اس کام پر مقرر ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر
 کسی کے روبرو ہوا اور وہ درود پڑھے تو وہ فرشتے اسکے واسطے مغفرت
 کی دعا کیا کریں جیسا کہ وسیلہ الغظمیٰ میں ہے عن الحسن بن علی رضی اللہ عنہما
 ان ابیہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ وکل لی ملکین لا اذکر عند عبدہ
 فیصلی علی الا قال ذاک الملکان غفر اللہ لک وقال اللہ و ملکۃ جوا بآ
 لذینک الملکین آمین ولا اذکر عند عبد مسلم فیصلی علی الا قال ذاک
 الملکان لا غفر اللہ لک وقال اللہ و ملکۃ جوا بآ لذینک الملکین آمین۔
 رواہ الطبرانی وابن مردویہ ترجمہ روایت ہے حسن بن علی رضی اللہ عنہما
 سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مقرر کئے حق تعالیٰ نے میرے لئے
 دو فرشتے کہ جب کسی زندہ مسلمان کے آگے میرا ذکر کیا جاتا ہے اور وہ
 مجھ پر درود پڑھتا ہے تو وہ دونوں فرشتے کہتے ہیں غفر اللہ لک یعنی بخشد
 اللہ تعالیٰ تجھ کو پہر خود حق تعالیٰ اور دوسرے فرشتے جواب میں اوں کے
 آمین کہتے ہیں اور جس نے میرا ذکر کر سکر درود نہ پڑھا تو وہ دونوں فرشتے
 کہتے ہیں نہ بخشتے تجھ کو اللہ تعالیٰ اور آمین فرماتا ہے اللہ تعالیٰ اور دوسرے
 فرشتے اونکے جواب میں انتہی۔ اور اسی مضمون کی یہ بھی روایت ہے
 ویردی انہ فیل لہ یا رسول اللہ ایات قول اللہ تعالیٰ اِنَّ اللہَ وَمَلَائِکَتَهُ
 یُصَلُّونَ عَلَیْکَ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَیْکَ وَسَلِّمُوا سَلَامًا

فقال عليه السلام هذا من العلم المكنون ولولا انكم سالتوني عنه ما اخبركم به
 ان الله سبحانه وتعالى وكل الى ملكين فلا اذكر عند مسلم فيصلي على الاقال فانك
 الملكان غفر الله لك وقال الله وملكته جوابا لذيالك الملكين آمين ولا اذكر
 عند عبد مسلم فلم يصلي على الاقال فانك الملكان لا غفر الله لك وقال الله
 عز وجل وملكته جوابا لذيالك الملكين آمين كذا في تفسير القرطبي رح وقال
 ابن حجر في الدر المنضود اخرجه الطبراني وابن مردويه والعلبي وغيرهم بسند فيه
 متروك ترجمه روايت ہے کہ کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ حق تعالیٰ
 جو فرماتا ہے اِنَّ اللّٰهَ وَ مَلٰٓئِكَتُهٗ يَصَلُّوْنَ عَلٰی النَّبِيِّ الْاٰیۃ یہ کیا
 بات ہے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ایک پوچھیدہ ہے۔
 اگر تم نہ پوچھتے تو نہ خبر دیتا میں تمکو اس سے اللہ تعالیٰ نے دو فرشتے
 میرے لئے مقرر فرمائے ہیں کہ جب کسی مسلمان کے آگے میرا ذکر ہوتا ہو
 اور وہ مجھ پر درود پڑھتا ہے تو وہ کہتے ہیں غفر اللہ لک اور حق تعالیٰ
 اور اس کے فرشتے اُن کے جواب میں آمین کہتے ہیں۔ اور جس نے
 میرا نام سنا اور درود نہ پڑھا تو وہ دونوں کہتے ہیں نہ بخشے خدا ہی تعالیٰ
 تجھکو اور ویسا ہی جواب میں آمین ارشاد ہوتا ہے انتہی زہے طالع اُن
 لوگوں کے کہ حکمی خاص دعا کے واسطے فرشتے مقرر ہیں اور خود حق تعالیٰ
 اور تمام فرشتے آمین کہتے ہیں۔ یہ صرف طفیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی خیر خواہی کا ہے ورنہ شان کبریائی کہاں اور یہ لفظ کہاں۔ اگرچہ یقین ہے
 کہ معنی اس لفظ کے کچھ اور ہیں۔ مگر اس لفظ کو استعمال تو فرمایا۔ سبحان اللہ

بلقیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے امتیون کو کیا کیا رتبہ مل رہے ہیں
 کہ جس کا بیان ہونہیں سکتا مگر یہ بھی معلوم رہے کہ فقط امتی ہونا کافی
 نہیں مدار اسکا صرف اسی بات پر ہے کہ حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ساتھ معاملہ ٹھیک رہے ورنہ رتبے کیسے۔ ایمان کا پنا لگنا دشوار ہے
 حدیث لایؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من نفسک کو دیکھ لیجئے کہ کیا
 کھ رہی ہے۔ کلام اسمین تھا کہ حق تعالیٰ نے خاص اس کام کے لئے
 دو فرشتے معین کئے ہیں کہ درود پڑھنے والوں کے حق میں دعاے خیر
 کیا کریں اب ان فرشتوں کی غفلت کو سوئیچئے کہ کل روزے زمین کے مسلمان
 جب کبھی درود پڑھیں وہ سن لیتے ہیں۔ اور ہر ایک جواب فوراً ادا کرتے
 ہیں۔ اگر دور کی خبر انکو پہنچا دشوار سمجھا جائے تو چاہئے کہ جسم اونکا
 اتنا بڑا ہو کہ کل آبادیوں کو گھیر لے اور جسم بڑا بھی ہو تو کیا صرف دوکان
 کفایت نہ کریں گے ہر شخص کے پاس ایک کان لگا رہنا ضرور ہوگا۔
 اول تو صرف دور کی آواز سننا ہی دشوار تھا علاوہ اس کے ہر ایک کو
 فوراً جواب دینا دوسری شکل ہے۔ اب اگر حدیث کا بالکل انکار کر لیا جائے
 اس خیال سے کہ سمجھ میں نہیں آتی تو اکابر محدثین پر لازم آجائیکا جنہوں نے
 اسکو روایت کیا ہے۔ اور اگر کسی محدث نے اسکو حدیث متروک کہا
 جب بھی خلاصی نہیں۔ کیونکہ متروک کے معنی موضوع اور بنائی ہوئی نہیں۔
 پیر جب موضوع نہ ہوئی تو بالکل اسکے مطلب کا انکار کر لینا جائز نہوا بالقرض
 اگر اس ایک حدیث سے انکار کر کے جان چھڑاے بھی تو کیا۔ عزرائیل

علیہ السلام کے ہاتھ سے کہاں جاسکیں گے وہ تو مشرقی کو چھوڑیں نہ مغربی
 سب کی خبر ان واحدین برابر لیتے ہیں۔ کیا ان کے وجود کا بھی انکار کیا جائیگا
 پہر جب عزرائیل علیہ السلام کا وجود اس صفت کے ساتھ مان لیا جائے
 تو اداں و فرشتوں کے انکار سے کیا فائدہ ہو اس قسم کے امور کا استبعاد
 و انکار اکثر اسی وجہ سے ہوا کرتا ہے کہ جو صفت آدمی اپنی جنس یا محسوسات
 میں نہیں پاتا اوسکا سمجھنا دشوار ہوتا ہے اور جب سمجھ میں نہ آئے تو
 اوسکا انکار کر بیٹھتا ہے پہر لیا وقت اسی انکار کی وجہ سے نوبت کفر تک
 پہنچ جاتی ہے نعوذ باللہ من ذلک نجات کا یہی طریقہ ہے کہ خدا سے تعالیٰ
 کی قدرت پر ایمان لائیں اور یہ سمجھ لیں کہ حق تعالیٰ جب کسی کو قدرت دیتا ہے
 تو اوس سے سب کچھ ہو سکتا ہے پہر اسکے خلات میں عقل لگانا گمراہی ہے
 مولانا سے روم قدس سرہ فرماتے ہیں۔

زیر کی زنا بلیس و عشق از آدم است
 زیر کی ظنست و حیرانی نظر
 حبی اللہ گو و اللہ ہم کئے
 کہ غرور شش و ادفس زیر شش
 رستگی زین ابلیس بانی دس
 جان وحی آسامی اور عتاب
 بہر این گفتست سلطان البشر
 آقا قلا و وزت نہ جبید تو محجب

و اندہ آنکونیک بخت و محرم است
 زیر کی بغر و شش و حیرانی بنجر
 عقل قربان کن پیش مصطفیٰ
 ہمچو کفان سز کشتی و رکش
 خویش ابلکہ کن تیج میر و پس
 با چنین نور سے چویش آری کتاب
 اکثر اہل الجہنہ بلکہ اسے پر
 اندرین رہ ترک کن طاق و طرب

ہر کہ ادبے سر کج بند و دم بود | جنبش جویں جنبش گزوم بود

الحاصل دو فرشتے ایسے جلیل القدر حق تعالیٰ نے پیدا کئے ہیں کہ ایک کا درود برابر سنتے ہیں اور اس کے حق میں دعا خیر کیا کرتے ہیں اور یہ انتہا فرشتے اس کام پر مقرر ہیں کہ جس قدر درود شریف پڑھا جاوے لکھ لیا کریں چنانچہ امام سخاوی ح نے قول ببيع من نقل کیا ہے وعن عقبۃ بن عامر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان للماجد او اماذا جلساؤہم الملائکۃ ان غابوا فقد وہم وان مرضوا عاودہم وان راوہم رجواہم وان طلبوا حاجۃ اعانواہم فاذا جلسوا حفت لہم الملائکۃ من لدن اقدامہم الی عنان الساربا یدہم قرطیس الفضۃ و اقلام الذهب یمکتون الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث رواہ ابوالقاسم ابن بشکوال و ذکرہ صاحب الدر المنظوم ترجمہ روایت ہے عقبہ بن عامر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مسجد میں آتا دیکھو اگر تھے ہیں کہ جن کے ہنشین فرشتے ہیں جب وہ غائب ہوتے ہیں تو وہ ہونڈتے ہیں انکو فرشتے اور جب بیمار ہوتے ہیں تو انکی عیادت کرتے ہیں اور جب دیکھتے ہیں انکو تو مر جاتا ہے ہیں اور اگر کوئی حاجت طلب کرتے ہیں تو وہ مدد دیتے ہیں ہر جب بیٹھے ہیں وہ لوگ تو گھیر لیتے ہیں انکو فرشتے ان کے پاؤں سے آسان تک ہاتھوں میں ان کے کاغذ چاندی کے ہوتے ہیں اور قلم سونے کے لکھتے ہیں وہ درود جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھا جاتا ہے روایت کیا اچھو ابوالقاسم ابن بشکوال نے اور ذکر کیا اوسکو صاحب و منظوم نے انتہی

درود فرشتگان مبارک
درود شریف و دیگر

امام سخاوی رح نے ایک بزرگ کا واقعہ نقل کیا ہے کہ وہ آنکھیں بند کئے ہوئے
 درود شریف پڑھ رہے تھے اوس حالت میں اذکو محسوس ہو رہا تھا کہ جو
 درود شریف وہ پڑھ رہے ہیں کوئی کہنے والا اوسکو کاغذ پر لکھ رہا ہے
 جب آنکھیں کھولیں تو وہ غائب ہو گیا اور سوا انکے کئے فرشتے اس کام
 کے لئے خاص کئے گئے ہیں کہ جمعہ کے دن اور رات آسمانوں سے اتریں
 اور جو لوگ درود پڑھیں لکھ لیا کریں عسیا حدیث شریف میں وارد ہے

ان لشدة ملكة خلقوا من النور لا يهبطون الا ليلة الجمعة بايديهم اعلام من نهب

ودوى من فضة وقراطيس من نور لا يكتبون الا الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم

رواه الديلمی عن علی ذکرہ فی الوسيلة العظمی وکنز العمال ترجمہ روایت ہے

علی کرم اللہ وجہہ سے کہ کئے فرشتے نورانی حق تعالیٰ نے پیدا کئے ہیں جو جمعہ

جمعہ کی رات اور دن میں آسمان سے اترتے ہیں اُنکے ہاتھوں میں سونے

کے قلم اور دو داتین چاندی کی اور کاغذ نور کے ہوتے ہیں کام اُنکا صرف

یہی ہے کہ جو درود نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑھے جاتے ہیں لکھ لیتے ہیں اُنکا

اور درود شریف پڑھنے سے بسا وقت فرشتے بہ کثرت آسمان سے اتر آتے

ہیں چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے عن زید بن ثابت قال غدونا یوما

مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی کنا جمع طرق المدینہ فاذا اعرابی آتہ بخبلاً

میرہ حتی وصل الی البنی صلی اللہ علیہ وسلم ونحن حولہ فقال السلام علیک

ایہا البنی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ فرد البنی صلی اللہ علیہ وسلم سلامہ وجار رجل حقبہ

فقال یا رسول اللہ ہذا اعرابی سرق البعیر لی فسمع البنی صلی اللہ علیہ وسلم

حنین البعیر ناقبل علیہ فقال انصرف عنه فان البعیر شہد علیک انک کاذب
 فانصرف ثم اقبل البنی صلی اللہ علیہ وسلم علی الاعرابی فقال اسی شیئی قلت صین
 جعنتی قال قلت یا بنی و امی اللہم صل علی محمد حتی لا تبقی صلوۃ اللہم بارک علی محمد
 حتی لا تبقی بركة اللہم صل وسلم علی محمد حتی لا تبقی سلام اللہم صل وارحم علی
 محمد حتی لا تبقی رحمۃ فقال صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ ابدانالی والبعیر یطیق
 یبغدرہ وان الملائکۃ قد سدوا فنی السار رواہ الطبرانی کذا فی الوسیلۃ العظمی
 ترجمہ روایت ہے زید بن ثابت سے کہ ایک روز صبح کے وقت ہم آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے جب ہم مدینہ منورہ کے چوراہہ میں پہنچے
 دیکھا کہ ایک اعرابی اپنے اونٹ کی ہڈیاں پکڑے ہوئے چلا آ رہا ہے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آ کر اس طرح سلام کیا السلام علیک ایہا البنی
 ورحمۃ اللہ وبرکاتہ حضرت نے اس کا جواب دیا ساتھ ہی ایک دوسرا شخص
 پہنچ کر کہا یا رسول اللہ یہ اعرابی میرا اونٹ چرالایا ہے اونٹ نے اس وقت
 کچھ آواز کی جس کے سنتے ہی حضرت اس کے طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ دوسرا
 خود اونٹ گواہی دیرہا ہے کہ تو جھوٹا ہے چنانچہ وہ چلا گیا نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے اس اعرابی کے طرف متوجہ ہو کر فرمایا جو وقت تو بیان پہنچا
 کیا کہا تھا عرض کیا میرے مان باپ آپ پر سے خدا ہوں یہ درود پڑھا تھا
 جس کا ترجمہ یہ ہے یا اللہ درود بھیج محمد پر اتنا کہ نہ باقی رہے نہ کوئی درود
 یا اللہ برکت نازل کر محمد پر اتنی کہ نہ باقی رہے کوئی برکت یا اللہ درود اور
 سلام بھیج محمد پر اتنا کہ نہ باقی رہے کوئی سلام یا اللہ درود اور رحمت نازل فرما

محمد پر اس قدر کہ نہ باقی رہے کوئی رحمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے مجھ پر وہ ظاہر فرمادیا تھا جب کہ اونٹ اپنا غدر بیان کر رہا تھا اور فرشتوں نے اس وقت افق کو بہر دیا تھا یعنی اس درود کی برکت سے اونٹ نے اسل واقعہ بیان کر دیا اور فرشتے اس قدر نازل ہوئے کہ تمام افق اون سے بہر گیا (الحاصل بعض درود و نوحا اس قدر اہتمام ہوتا ہے کہ بے انتہا فرشتے تعظیماً آسمان سے اتر آتے ہیں اور جب تک کوئی شخص درود پڑھتا ہے تمام فرشتے اس کے واسطے استغفار کرتے ہیں چنانچہ کنز العمال اور وسیلہ عظمیٰ اور مسالک الخفایں منقول ہے

عن عامر بن ربیعۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من عبد یصلی علی

الاصلا علی الملکۃ مادم یصلی علی فلیقل العبد من ذلک اذ لیشر

رواہ احمد وابن ماجہ والنسائی و ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے کہ جو بندہ مجھ پر درود پڑھتا ہے فرشتے اس کے حق میں اس وقت تک

دعا کرتے رہتے ہیں جب تک وہ درود پڑھتا رہتا ہے اب چاہیں زیادہ درود

پڑھیں یا کم انتہی لفظ ملا کہ سے معلوم ہوتا ہے کہ سب فرشتے مراد ہیں کیونکہ

اس حدیث میں کوئی قرنیہ ایسا نہیں جس سے الف و لام عہد کا سمجھا جاوے

بلکہ بقرنیہ ترغیب معلوم ہوتا ہے کہ الف و لام استغراق کا ہے اور

اس میں کچھ استبعاد بھی نہیں اس لئے کہ حدیث شریف سے یہ بات آئندہ

ثابت ہو جائیگی کہ ایک ایک درود کے بدلے خود حق تعالیٰ ستر ستر صلوات

اور سبز بہجتا ہے تو تمام فرشتے کیا اگر تمام عالم اس پر درود بھیجے جب بھی کم ہو

اس قرینہ سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ یہ الف و لام استغراق کا ہے جو با
 یہاں تک ثابت ہوئی ہو وہ اسکی اور بہت سی حدیثیں ہیں بخوف تطویل یہ
 یہ چند نقل لیکھیں بعد اس اہتمام کے نوٹ اور فرشتوں کی پہنچتی ہے
 جو بارگاہ رب العزت میں ادسکو پیش کرتے ہیں اور اس شان و شوکت سے
 ادسکو عرش کے طرف لیجاتے ہیں کہ جہان جہان ادنکا گذر ہوتا ہو وہاں کچ
 فرشتے ایک دوسرے سے کہتے ہیں کہ اسکے بھیجنے والے پر درود پڑھو اور
 ادسکی مغفرت چاہو غیاثیہ مسالک الخفا اور وسیلۃ العظمیٰ میں مروی ہے

بجائے بارگاہ رب العزت

عن ابی طلحۃ الانصاری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یكون لصلوۃ
 منتہی دون العرش لا تمر ملک الا قال صلوا علی قائمہا کما صلی علی النبی محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث کذا ذکر السخاوی فی القول البدیع ترجمہ ذکر کیا
 سخاوی رح نے قول بدیع میں کہ روایت کیا حدیث ابی طلحہ انصاری کو ابن
 جوزی نے کتاب الوفایں اور انکی روایت میں یہ بات زاید ہے کہ وہ
 درود سوائے عرش کے کہیں تہمتا نہیں پہر جس فرشتہ پر ادسکا گذر ہوتا ہے
 وہ کہتا ہے کہ درود پڑھو اس کے کہنے والے پر اور استغفار کرو اسکے لہو
 جیسا کہ پڑھا اس نے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اچھے۔

ف یہ تہمتہ ہے ابو طلحہ انصاری کی اس حدیث کا جو کنز العمال سے بھی
 نقل لیکھی جسکا شروع یہ ہے انا فی جبریل فقال یا محمد بن صلی علیک الحدیث
 الیصل لیجاتے ہیں ملائکہ ادس درود کو راست عرش کبریائی تک درخت
 کرتے ہیں بارگاہ عزت میں ادسوقت ملائکہ کو ارشاد ہوتا ہے کہ لیجاؤ ادسکو

درود بخوانے میں
 یہ حدیث صحیح ہے

حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں تاکہ خوش ہوں اور اس پڑھنے والے
 کو دعا سے خیر سے یاد فرماؤں چنانچہ روایت ہے کہ نذر العمال میں ماس عبد
 یصلی علی صلوۃ الاعرج بہا ملک حتی یحییٰ بہا وجاہ الرحمن فیقول اللہ عزوجل
 اذہبوا بہا الی قبر عبدی یتغفر لقاہما یتقر بہا عینہ الدری علی عن عائشہ
 ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب کوئی زندہ مجھ پر درود
 پڑھتا ہے تو لیجاتا ہے اور اسکو فرشتہ یہاں تک کہ حاضر کرتا ہے اور اسکو
 روبرو حق تعالیٰ کے (یعنی اس مقام میں کہ مٹھائے آمد و شد خلق ہے)
 پس فرماتا ہے حق تعالیٰ کہ لیجاو اور اسکو میرے بندہ (یعنی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی قبر کے طرف تا استغفار کریں اور اسکو کہنے والے کے حقین
 اور سہنڈ می کریں اس سے اپنی آنکھیں روایت کیا اور اسکو دیلی نے
 قسطلانی رح نے لکھا ہے کہ روایت کیا اسکو ابراہیم رشتہ ابن مسلم
 نے اور حسن نبائے۔ اب اس اہتمام اور فضل کو دیکھیے کہ قبل اس کے کہ
 ہر یہ درود بارگاہ مرجع عالم علیہ الصلوۃ والسلام میں پیش ہو حق تعالیٰ
 صرف بنظر عزت افزائی اپنی بیگاہ میں طلب فرماتا ہے۔ اور اس ارشاد
 کے ساتھ اپنے حبیب علیہ الصلوۃ والسلام کے حضور میں روانہ فرماتا ہے
 کہ اس کے بھیجنے والے کو بدعا سے خیر یاد فرماؤں۔ سبحان اللہ کیسا درختیہ علم
 قائم کیا گیا ہے کہ کسی کو نصیب نہوا۔ اگر ہم لوگ درود شریف پڑھا کریں تو ہمارا
 ذکر خیر عالم ملکوت میں ہونے لگے فرشتے ہمارے حق میں دعا سے خیر
 کیا کریں۔ خود رب العالمین لفظ آمین ارشاد فرماوے۔ اور مورعہ عطاوت

فخر المرسلین ہو جائیں۔ یہ سب حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا طفیل ہے
 ورنہ ہم کہاں اور یہ مہاج کہاں۔ اور کیسی سرفرازی ہے کہ جب کوئی امتی
 سلام عرض کرتا ہے جبریل علیہ السلام نفیس نفیس حضرت کی خدمت میں پہنچاتے
 ہیں۔ چنانچہ قرطبی رح نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے عن عبدالرحمن
 بن عوف ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یا منکم من اذہ سلیم علی
 اذ امتی الا جارفی سلام مع جبریل ویقول یا محمد ہذا فلان بن فلان یقرک
 السلام فاقول وعلیہ السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ جو کوئی تم سے مجھ پر سلام عرض کرے میرے انتقال کے
 بعد تو اسکا سلام مجھ کو پہنچے گا جبریل علیہ السلام کے ساتھ کہیں گے وہ مجھے
 رصلی اللہ علیہ وسلم فلان شخص فلان کا بیٹا آپ کو سلام عرض کرتا ہے میں
 کہوں لگا اور سچ بھی سلام ہو جو اور رحمت اور برکتیں اللہ تعالیٰ کی انتہائی
 الحاصل درود شریف پہنچنے کا ایک ذریعہ وہ ہے کہ عرش سے ہو کر مع
 پیام حضرت رب العزت گذرانا جاتا ہے۔ دوسرا ذریعہ یہ ہے کہ ادیوت
 بالا بالا اوس فرشتہ کے ذریعہ سے پہنچ جاتا ہے جو خاص اسی کام پر
 مقرر ہے چنانچہ فرماتے ہیں یا عمار ان لکھا اخطاہ سماع الخلائق وہو
 قائم علی قبری اذ امت الی یوم القیمۃ فلیس احد من امتی یصلی علی صلوة
 الاسمی باسمہ واسم ابیہ قال یا محمد صلی فلان علیک کذا وکذا فیصلی الرب
 علی ذلک الرجل لکل واحدة عشر طرب عن عمار نقلہ فی کنز العمال ترجمہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اسے عمار حق تعالیٰ نے ایک فرشتہ

وہو سلیم علی
 عین

وہو سلیم علی
 عین

پیدا کیا ہے اور اسکو تمام خلائق کی سماعت دی ہے وہ میرے انتقال
 کے بعد میری قبر پر کھڑا ہوگا پھر جو کوئی میرا اسمیٰ مجھ پر درود پڑھے گا تو وہ
 فرشتہ مجھ سے کہیگا کہ فلان شخص فلان کے بیٹے نے یہ درود آپ پر
 پڑھا پھر درود کے بدلے حق تعالیٰ اس پر دس درود بھیجے گا یہ روایت
 کنز العمال میں ہے اور وسیلۃ العظمیٰ میں طبرانی سے اسی روایت کو
 نقل کیا ہے مگر بجائے فیصلی الرب الحمد یث کے یہ ہے وضمن الرب الخ
 انه من صلی علی صلوۃ صلی اللہ علیہ عشر اذان زاد ان اللہ یغنی حق تعالیٰ
 صنامن ہوا ہے کہ جو شخص مجھ پر درود پڑھے خدا سے تعالیٰ اس پر دس
 بھیجے گا اور اگر زیادہ پڑھے تو زیادہ بھیجے گا۔ اور کنز العمال میں اسی
 روایت کو ابن بخاری سے بھی نقل کیا ہے مگر اس میں بجائے فیصلی الرب الخ
 کے وقد ضمن لی الرب تبارک و تعالیٰ انه ارثو علیہ کل صلوۃ عشر یعنی
 صنامن ہوا ہے حق تعالیٰ کہ اس شخص پر ہر درود کے بدلے دس درود
 بھیجے گا۔ کہا قطلانی رح نے مسالک المتقین کہ روایت کیا اس حدیث
 کو بزار اور ابوالشیخ ابن حبان اور حافظ عبد العظیم منذری نے لیکن منذری
 نے کتاب الترغیب میں لکھا ہے کہ روایت کیا اسکو سبہون نے نعیم
 بن منعم بن حمیری سے اور وہ معروف نہیں اور امام بخاری رح نے
 اوکولین کہا ہے یعنی اونکی روایت میں چند انقوت نہیں۔ مگر ابن
 حبان نے اوکوثقات تابعین میں داخل کیا ہے انتہی۔ اور یہودی اسکے
 یہ بھی روایت ہے جو کنز العمال اور وسیلۃ العظمیٰ میں مروی ہے

اکثر الصلوٰۃ علی قان اللہ وکل لی ملکاً عند قبری فاذا صلی علی رجل من
 امتی قال لی ذلک الملک یا محمد ان فلان ابن فلان صلی علیک السلام
 رواہ الحدیث عن ابی بکر الصدیق ترجمہ روایت ہے ابی بکر صدیق
 رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم لوگ
 مجھ پر زیادہ درود پڑھو حق تعالیٰ نے ایک فرشتہ مقرر کیا ہے کہ وہ میری
 قبر کے پاس رہیگا جو میرا امتی مجھ پر درود پڑھے گا تو وہ فرشتہ مجھ سے
 کہے گا کہ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) فلان ابن فلان نے اسی وقت
 آپ پر درود پڑھا ہے انتہی۔ اور اس روایت سے بھی یہی بات ثابت
 ہے عن ابی امامۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی صلی
 علیہ وکل موکل بہا حتی یبلغنیہا رواہ الطبرانی و سندہ جید ذکرہ ابن حجر
 فی مالک الخفاء ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص
 مجھ پر درود پڑھے تو حق تعالیٰ اس پر درود بھیجتا ہے اور ایک فرشتہ مقرر
 کہ پہنچا دیتا ہے وہ درود مجھ کو۔ اور اسی قسم کی یہ بھی روایت ہے جسکو
 امام بخاری رح نے قول یصح من نقل کیا ہے عن یزید الرقاشی قال ان
 ملکاً موکل یوم الحجۃ من صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یبلغ النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم یقول ان فلاناً من امتک لصلی علیک رواہ یحییٰ بن خالد و من
 طریقہ ابن بشکوال و اخرہ سعید بن منصور فی سننہ و اسمعیل القاضی فی
 فضل الصلوٰۃ ترجمہ روایت ہے یزید رقاشی سے کہ ایک فرشتہ مقرر
 جمعہ کے روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جو کوئی درود پڑھتا ہے تو پہنچاتا ہے

اوسکو وہ فرشتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اور عرض کرتا ہے
 کہ فلان شخص آپکا امتی آپ پر درود پڑھتا ہے اس روایت سے معلوم
 ہوتا ہے کہ جمعہ کے روز جو درود پڑھتا ہے جتنے ہین اوسکے پہنچانیکے واسطے
 ایک جدا فرشتہ مقرر ہے سوائے اوس فرشتہ کے جس کا ذکر اوپر کی
 روایتوں میں ہوا اسکی وجہ یہ ہے کہ جمعہ کے دن درود پڑھنے کی فضیلتیں
 بکثرت وارد ہیں اسلئے اس روز نہایت اہتمام ہوتا ہے اور بہت سے
 فرشتے بتکلف تمام صرف درود لکھنے کو اترتے ہیں چنانچہ اسکا حال بھی
 انشاء اللہ تعالیٰ قریب معلوم ہوگا قائد ۵ ان روایات سے یہ بات
 ثابت ہے کہ ایک فرشتہ تمام روز زمین کے درود سنتا ہے اور خدمت
 میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عرض کرتا ہے۔ اور اوسکو ویسی ہی
 ساعت دیگئی ہے جیسے اون دو فرشتوں کو دیگئی جو اس کام پر مقرر ہیں
 کہ درود پڑھنے والوں کے حق میں دعائے خیر کیا کریں چنانچہ حال ابھی حلوم
 ہوا جب اتنی حدیثوں سے یہ بات ثابت ہے کہ بعض فرشتوں کے
 پاس قرب و بعد کیساں ہے اور ان واحد میں ہر شخص کی آواز برابر
 سنتے ہیں تو اب اہل ایمان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احاطہ علی
 میں شک کا کیا موقع ہوگا اسلئے کہ بنی شک و انکار کا یہی تھا کہ اس میں
 شرک فی الصفت لازم آتا ہے۔ پہر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 خدام میں یہ صفت کمالیہ موجود ہے تو چاہئے کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 میں بطریق اولیٰ اور بوجہ اتم ہو چنانچہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

اسکی تصریح فرمادی کہ فی الطہراتی لیس من عبد یصلی علی اللہ یعنی صوتہ قلنا

یارسول اللہ وبعد وفاتک قال وبعد وفاتی ان اللہ حرم علی الارض ان
 تأکل اجساد الانبیاء ذکرہ ابن حجر المکی فی الجواہر المنظم ترجمہ فرمایا جو کوئی
 مجھپر درود بھیجتا ہے اوسکی آواز میں سنتا ہوں صحابہ نے عرض کیا کیا آپ
 وفات کے بعد بھی یا رسول اللہ فرمایا ہاں خدا سے تعالیٰ نے زمین پر حرام
 کر دیا ہے کہ انبیاء کے اجساد کو کھاسے رہی یہ بات کہ جب حضرت خود سنتے ہیں
 تو پھر درود و سلام پہنچانے پر جو اتنے عظیم الشان و کثیر القداد فرشتے مقرر
 ہیں جن کا حال کچھ معلوم ہوا اور کچھ معلوم ہو گا اس سے کیا فائدہ سوا دسکا
 جواب یہ ہے کہ آخر حق تعالیٰ کے حضور میں سبھی اعمال بذریعہ ملائک پیش
 ہوا کرتے ہیں اور باوجود اسکے صفت علیہ کا انکار ممکن نہیں حاصل یہ کہ
 شے واحد کے حصول علم کے طریقے اگر متعدد و مختلف ہوں تو کچھ قیامت
 لازم نہیں آتی بلکہ اوس سے کمال قدرت و عظمت الہی معلوم ہوتی ہر اس طرح
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کے بھی دو طریقے تھیرائے گئے ہیں۔
 ایک یہ کہ صفت علیہ جو کمال نشا انسانی ہے عطا کی گئی تا اوس کے حامل
 کرنے میں افضل مخلوقات کی احتیاج اور ملائک کے طرف نہوجوئی تحقیق
 خدام آپ کے ہیں۔ دوسرا طریقہ یہ کہ عظیم الشان ملائک اس خدمت پر
 مامور کئے گئے جس سے شان مصطفائی اور نزک فرمان روائی اپنے حبیب
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تمام انبیاء و ملائک پر آشکار ہو جائے۔ اور وہ خصوصیت
 و عظمت جو ازل سے سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسبت مرغی ہوئی

جسکی وجہ سے انبیاء علیہم السلام نام مبارک کو اپنے انجاء مرام کا وسیلہ اور
 ذریعہ ٹھہرایا گئے بعد نشا عصری حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی سب پر
 مشہور و مشکوف ہو جائے امر اول یعنی علم بلا واسطہ کی نسبت یہ بھی
 ایک قرینہ ہے کہ عموماً اموات کا سماع قریب سے بدلائل ثابت ہے
 چنانچہ بخاری شریف میں روایت ہے کہ جو کفار پدے کے کنوین میں ڈال
 دئے گئے تھے اور ان کے طرف جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 خطاب فرمایا کہ يَهْلُ وَجَدْتُكُمْ مَوَاعِدَ رَبِّكُمْ حَقًّا یعنی کیا تم نے اپنے
 رب کے وعدے کو سچا پایا۔ صحابہ نے عرض کیا کیا آپ مُردوں کو چکار
 ہیں یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) فرمایا إِنَّمَا أَنْتُمْ بِسَمْعِ مَنْهُمْ وَلَكِنْ
لَا يَجِيبُونَ یعنی تم لوگ اور ان سے زیادہ نہیں سنتے انتہی اور سوائے اسکے
 سماع موتی کے باب میں کئی روایات و آیات وارد ہیں اجمال جب عموماً
 اہل قبور قریب سے سنتے ہوں تو چاہئے تھا کہ قبر شریف کے پاس اگر کوئی
 شخص سلام عرض کرے تو اسکی اطلاع کے واسطے فرشتہ کا توسط نہوتا
 حالانکہ یہ سلام بھی فرشتہ ہی کے ذریعہ سے پہونچتا ہے چنانچہ تصریحاً فرماتے
 ہیں مَنْ مَنَ عَبْدِ يَسْلَمَ عَلَى عِنْدَ قَبْرِى الْاَوَّلِ اللہ بہا ملکاً یبلغنی رواہ فی الشعب
 کذا فی مسالك الخفاۃ ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو
 بندہ مجھ سلام کرے گا میری قبر کے پاس تو ایک فرشتہ مقرر ہوگا کہ سلام
 مجھ کو پہونچا دیا کرے گا۔ اور کنز العمال میں اسی حدیث کو اس طور سے
 روایت کیا ہے مَنْ مَنَ عَبْدِ يَسْلَمَ عَلَى عِنْدَ قَبْرِى الْاَوَّلِ اللہ بہ ملکاً یبلغنی

امر آخرتہ و دنیاہ و کنت بر شہید ایوم الیقمہ تب عن ابی ہریرۃؓ ترجمہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو بندہ عرض کرے یا مجھ پر سلام میری قبر کے
 پاس تو حق تعالیٰ ایک فرشتہ مقرر فرما دے گا جو وہ سلام مجھ کو بھونچا دے گا
 اور کافی ہوگا اس کے دنیا و آخرت کے کاموں کے لئے اور میں
 اس کا گواہ ہوں گا قیامت کے دن انتہی۔ اور قول بیچ بن امام بخاریؒ
 نے لکھا ہے فی السعویات بسند ضعیف عن ابی ہریرۃؓ ایضاً مرفوعاً

من صلی علی عند قبری و کل بہا ملک یبلغنی و کفی امر دنیاہ و آخرتہ و کنت لہ
 یوم الیقمہ شہیداً و شفیعاً ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص میرا
 قبر کے پاس مجھ پر درود پڑھے گا تو ایک فرشتہ مجھے وہ بھونچائے گا جو
 اس کام کے لئے مقرر ہوگا اور کفایت کرے گا وہ اس کے دنیا و
 آخرت کے کاموں کو۔ اور میں قیامت کے دن اس کا گواہ ہوں گا اور
 شفاعت کروں گا انتہی اور روایت ہے کہ ایک شخص قبر شریف کے پاس
 آکر سلام عرض کیا کرتا تھا حسن بن حسینؑ نے اس کو فرمایا کہ تو اور وہ شخص
 جو اندلس میں ہو برابر ہیں یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم و ولونہ کا
 برابر ہے چنانچہ اس کو قول بیچ بن نقل کیا ہے قد رومی ان رجلاً قیام
 قبر البنی صلی اللہ علیہ وسلم فقال الحسن بن حسین یا ہذا اما انت ورجل بالاندلس
 سوار انتہی فائدہ اس سے ظاہر ہے کہ جو لوگ مقامات دور و دراز پر
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام عرض کیا کرتے ہیں وہ بھی حضورؐ سے
 محروم نہیں ہیں اب رہی وہ حدیث شریف جو فرماتے ہیں کہ اگر کوئی

میری قبر کے پاس مجھ پر سلام کرے تو میں منتا ہوں اور دور سے ملا کر پہنچاؤں
ہیں تو بعد ان دلائل کے جواب اسکا آسان ہے اسلئے کہ اس میں نفی سماع
کی تصریح نہیں ہے۔ ایک طریقہ علم کا فرمایا جس میں سامعین کو استبعاد بھی
نہو اور مقصود بھی حاصل ہو جائے۔ چونکہ عادت شریف تھی کہ حتی الامکان
بحسب عقول و فہم سامعین کے کلام فرمایا کرتے تھے اور پہلے سے فرشتوں کی
غلطت سامعین کے اذنان میں جمی ہوئی تھی اور انکی وسعت علم کا کسی
استبعاد نہ تھا اسلئے برعایت بعض سامعین ارشاد فرمایا کہ جو درود دور
پڑھا جاوے فرشتہ پہونچا دیا کرتا ہے۔ فہم سامعین کی رعایت و دوسری
حدیثوں سے ثابت ہے چنانچہ زرقانی شرح مواہب میں روایت ہے

(حدیث) الناس بما یعرفون ارتدوا ان کی کذب اللہ و رسول کہ واہ اللہ علیہ عن
علی ورفعہ و ہو فی البخاری موقوف علیہ ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے کہ بیان کرو تم لوگوں سے وہ باتیں جو وہ پہچانتے ہوں کیا تم جانتے ہو
کہ اللہ اور رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تکذیب ہو جاوے انتہی یعنی
ایسی باتیں کہنا چاہئے کہ مخاطب کی سمجھ میں آسکیں اور اسی مضمون کی روایت
یہ بھی حدیث ہے جو زرقانی میں مروی ہے وروی الحسن بن سفیان عن

ابن عباسؓ یرفعہ امرت ان اخطب الناس علی قدر عقولہم قال الحافظ و
شدہ ضعیف جدا الامو صنف ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حکم
کیا گیا میں کہ خطاب کروں لوگوں سے ان کی عقلوں کے موافق انتہی
اسی وجہ سے جو قانع شب معراج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ملاحظہ فرمائیے ہر شخص سے بیان نہ فرمایا بلکہ ہر ایک کو اس کے حوصلہ کے
 موافق خبر دی چنانچہ توفیق احادیث معراج میں صاحب مواہب نے اسکی
 تصریح کی ہے الحاصل کسی مصلحت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس موقع میں اپنے علم ذاتی کی تصریح نہ فرمائی جو دوسری احادیث میں تصریح
 ورنہ سمجھ میں نہیں آتا کہ حق تعالیٰ ایک فرشتہ کو تو اس قدر علم سے سرفراز
 کرے اور خاص اپنے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس سے ممتاز فرمائے
 بسبب غرابت مقام کے اسی پر اختصار کیا گیا۔ یہاں کلام اس میں تھا کہ
 تمام روئے زمین پر جس قدر درود پڑھے جلتے ہیں سب کو ایک فرشتہ
 سنتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اسی وقت عرض
 کر دیتا ہے۔ اور یہیہ طریقہ سوائے اسکے ہے جو عرش سے ہو کر حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں درود گزرا جاتا ہے اور سوائے اسکے
 علاحدہ فرشتے بھی مقرر ہیں جو درود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
 گزرا سوتے ہیں چنانچہ اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ من صلی علی صلوٰۃ
 جارئی بہ ملک قاقول بلغہ عنی عشر اوقل لہ لوکان من ہذہ العشرۃ واحدہ لک
 معی الجنۃ وحلت لک شفاعتی رواہ ابو موسی المدنی عن ابی ہریرۃ ذکرہ
 فی الوسیلۃ النظمی ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص مجھ پر
 ایک بار درود پڑھے ایک فرشتہ وہ درود میرے پاس لاتا ہے پس میں
 کہتا ہوں کہ میرے طرف سے دس درود اسکو پہونچا اور کہہ دے اگر ان
 دس میں سے ایک بھی ہو تو میرے ساتھ جنت میں داخل ہو جائے اور

میں تیری شفاعت کروں انتہی۔ اور اسی طرح سلام پہنچانیکے لئے بھی کوئی فرشتہ مقرر ہیں کہ ہمیشہ اوسے کے تلاش میں پہرا کرتے ہیں۔ پہر جہاں کسی نے سلام عرض کیا فوراً گوران دیتے ہیں چنانچہ مسالک الخفایہ روایت ہے۔ عن ابن مسعود قال ان اللہ ملئکۃ سیاحین یبلغونی عن امتی

السلام رواہ احمد والنسائی والدارمی والبیہقی وابن حبان والحاکم فی صحیحہما وقال صحیح الاسناد ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے کوئی فرشتہ مقرر کئے ہیں کہ سیاحت کیا کرتے ہیں اور پہنچاتے ہیں جہاں کو سلام میری امت کا انتہی پس معلوم ہوا کہ جیسے درود شریف گزرا نے جانے کی دوزخیہ ہیں اسی طرح سلام عرض ہونے کے بھی دوزخیہ ہیں ایک جبریل علیہ السلام دوسرے یہ ملائک۔ مناسب اس مقام کے اور بہت سی حدیثیں صحیح و ضعیف وغیرہ ہیں۔ منجملہ اوں کے دو تین حدیثیں یہاں بیان کیجاتی ہیں ہر چند بعض محدثین نے انہیں کلام کیا ہے مگر ہم یہاں اتباع اوں محدثین کا کرتے ہیں جنہوں نے اوں کو روایت کیا ہے قسطلانی رح مسالک الخفایہ اس حدیث کو نقل کیا عن انس بن مالک

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی علی صلوۃ تعظیما لحقی جعل اللہ من ملک الکلمۃ ملکاً جناح له فی المشرق وجناح له فی المغرب ورجلاہ فی تخوم

الارض وغرقہ ملتویۃ تحت العرش یقول اللہ تعالیٰ له صل علی عبدی کما

صلی علی نبیّی فہو یصلی علیہ الی یوم القیمہ رواہ ابن شاہین فی الترمذی

والدیلی فی مسند الفردوس وابن بشکوال و ہذا حدیث منکر ترجمہ فرمایا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص مجھ پر ایک درود پڑھے میرے
 حق کی تعظیم کے واسطے توحق تعالیٰ اس کلمہ سے ایک فرشتہ ایسا پیدا
 کرتا ہے کہ ایک بازو اسکی مشرق میں ہوتی ہے اور ایک مغرب میں
 اور پانوں زمین کے نیچے اور عرش کے نیچے اسکی گردن جھکی ہوتی
 ہے اللہ تعالیٰ اس کو فرماتا ہے تو درود پڑھ اس میرے بندہ پر جیسا کہ
 کہ اس نے میرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا تو وہ قیامت تک
 اس پر درود پڑھتا رہے گا روایت کیا اسکو ابن شاین نے اپنی کتاب
 ترغیب میں اور دیلمی نے فروس میں۔ اور ابن بشکوال نے۔ اور یہ ترقی
 بھی مسالک الخفافین ہے وعن معاذ بن جبل قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ان اللہ اعطانی الم بعط احد اسن الانبیاء وفضلنی علیہم و جعل لامتی
 فی الصلوۃ علی افضل الدرجات وکل بقبری ملکاً یقال لہ منطوش رأسہ
 تحت العرش ورجلاه فی تخوم الارض السفلی ولہ ثمانون الف جناح فی کل
 جناح ثمانون الف ریشۃ تحت کل ریشۃ ثمانون الف زغبۃ تحت کل زغبۃ
 لسان سبح اللہ تعالیٰ و یحمدہ و یتغفر لمن یصلی علی من امتی و من لدن راسہ
 الی بطون قدمیہ افواہ ولسن و ریش و زغب لیس فیہ موضع شبرا الا و فیہ
 لسان سبح اللہ تعالیٰ و یحمدہ و یتغفر لمن یصلی علی من امتی حتی یموت۔ و
 ابن بشکوال دہو غریب منکر بل لوائح الوضع لا تحتم علیہ ترجمہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے مجھے وہ درجے دیے ہیں جو کسی نبی
 کو نہ ملے اور مجھ کو سب نبیوں پر فضیلت دی۔ اور اعلیٰ درجے مقرر کئے

میری امت کے لئے مجھ پر دو پڑھنے میں اور متعین فرمایا میری قبر کے پاس
ایک فرشتہ جس کا نام منظوش ہے۔ اس کا سر عرش کے نیچے اور پاؤں
متہلے زمین اسفل میں۔ اور اس کو اسی ہزار بار وین اور ہزار وین
اسی ہزار بار اور نیچے ہر پر کے اسی ہزار روگٹے اور ہر روگٹے کے چھ
ایک زبان ہے جس سے تسبیح و تحمید اللہ تعالیٰ کی کیا کرتا ہے اور اس
اوس شخص کے لئے دعائے مغفرت کیا کرتا ہے جو میرا امتی مجھ پر دو پڑ
اوس کے سر سے قدم کے نیچے تک تمام منہ اور زبانیں اور ہر
اور روگٹے ہیں۔ کہیں بالشت بہر جگہ اوس میں ایسی نہیں کہ حسین زبان
نہ ہو اوس کا کام یہ ہے کہ تسبیح اور تحمید اللہ تعالیٰ کی اور مغفرت
اور لوگوں کے حق میں کیا کرے جو مجھ پر دو پڑا کرتے ہیں مرنے تک وایت کیا
اس کو بشکوال نے انتہی اور وسیلۃ العظمیٰ میں مروی ہے من عطف نقال

الحمد لله على كل حال ما كان من حال وصلى الله على محمد وعلى اهل بيته اجمعين

من منخره الايسر طير اكبر من الذباب واصغر من الجراد يرفرف تحت العرش

يقول اللهم اغفر لقاكهارواه ابن بشكوال عن ابن عباس ترجمہ رواست

ہے ابن عباس سے کہ جو شخص چٹیک کر کہے الحمد للہ آج نکالتا ہے حق تعالیٰ

اوسکی ناک کے بائیں تہنی سے ایک پرندہ کھلی سے بڑا اور ٹوٹے سے چھوٹا

جو عرش کے نیچے پر ہلاتا ہوا یہ کہتا ہے (اللهم اغفر لقاكهارواه) یعنی یا اللہ

بخش سے اس حمد و صلوة کے کہنے والے کو روایت کیا اس کو ابن بشکوال

نے انتہی امام سخاوی نے قول بریج میں کہا ہے کہ سند اس حدیث کی نہیں

ہے مگر اسمین زیرین اپنی زیادہین کہ اکثر وہاں نے اونکو ضعیف کہا ہو لیکن مسلم نے اونکی حدیث کو بطور متابعت ذکر کیا ہے انتہی۔

فت اب بیان مناسبت مقام کے چند بحثیں کیجاتی ہیں۔ اگر ناظرین اسکو پیش نظر رکھیں تو توقع ہے کہ اکثر مقامات میں بجا آمد ہوں گی۔ بحث اول یہ ہے کہ شاید بعض لوگوں کو اس بات کے سمجھنے میں تاہل ہو گا کہ الفاظ سے پرندہ کیونکر پیدا ہو سکے۔ تو اس شبہ کیوں دفع کرنا چاہئے کہ اس قسم کے امور میں کبھی فکر کرنے کا اتفاق نہوا۔ ورنہ قطع نظر اس کے کہ قدرت خداے تعالیٰ کی مانی جلے۔ خود ہمارے رویرو

ایک ایسا کارخانہ جاری ہے کہ جس سے اس قسم کے شبہات کا جواب ہو رہا ہے۔ دیکھ لیجئے کہ ہر روز جو غذائیں از قسم نباتات کہائی جاتی ہیں اون سے خون وغیرہ اخلاط پیدا ہوتے ہیں پھر اون سے گوشت اور بعض وہ فضلات کہ جن سے اولاد ہوتی ہے۔ اب ان صورتوں کے انقلاب

کو دیکھئے کہ نبات کو حیوان سے کیا تعلق ہے جو اس سے یہ تولید ہو رہی ہے۔ اسی طرح اور دوسری جسمانی قوتوں کا مدار غذا ہی پر ہے حالانکہ باہم

کوئی مناسبت نہیں۔ اور اکثر لوگوں نے دیکھا ہے کہ کلمے سے (جو ایک قسم کا کثیر ہے) پرندہ پیدا ہوتا ہے اور ہر اقسام کے کثیرون کو کڑکی اپنے جنس سے بنا لیتی ہے الحاصل تعمق نظر سے بہت نظیریں منسلکتی ہیں جن سے معلوم ہو جائے کہ تو والد کے لئے جنسیت شرط نہیں یعنی ضرور نہیں کہ ہر چیز اپنی جنس ہی سے پیدا ہو کرے۔ پھر اگر انہیں محسوسات میں شاید

سے قطع نظر کر کے دیکھئے تو اکثر لوگوں کی عقل اس کے سمجھنے میں حیران ہو جائے دیکھ لیجئے کہ اگر کوئی خبر دے کہ غلے اور پتوں سے کج ایک روکا پیدا ہوا تو کیا ایک یہ سمجھ میں نہ آئے گا حالانکہ یہی بات ایک اعتبار سے صحیح بھی ہے پہرہ تولید جو سمجھ میں آتی ہے یہ بھی بطفیل مشاہدہ کے ہے ورنہ عقل اسکو بھی باور نہ کرتی اس سے معلوم ہوا کہ ہر ایسی عقل کا صرف مشاہدہ رہے۔ اس عقل کے روبرو جب تک چراغ مشاہدہ کا نہ ہو ایک قدم نہ چل سکے گی اور منزل مقصود تک کبھی نہ پہنچاے گی اگر منظور ہو امتحان کسی سے پوچھ دیکھئے کہ تم نے کسی جسم کو مثلاً دیوار کو کبھی آنکھ سے دیکھا بھی ہے یا یون ہی صرف عقل سے جانتے ہو کہ جسم ہے تو غالباً یہی کہے گا کہ جسم سے محسوس ہے ہمیشہ دیکھا کرتے ہیں۔ پہرہ پوچھئے کہ جسم کس کو کہتے ہیں۔ یہی کہے گا کہ جسکو طول عرض عمق ہو۔ پہرہ پوچھئے کہ جلا طول و عرض تو دکھائی دیتا ہے۔ کیا عمق یعنی دل بھی نظر آتا ہے۔ اب اگر کہنے کہ ہاں نظر آتا ہے تو جھوٹ ہے کہ سطح کے اندر جسم میں نظر نہیں گہتی اور اگر کہے نہیں تو معلوم ہوا کہ جسم کو کبھی دیکھا ہی نہیں۔ کیونکہ جسم کا پختہ تو جیسی صادق آئے کہ اس کے قیون جز دیکھا ہوا اور جو اس سے ایک بھی نہ دیکھا تو وہ جسم نہوا بلکہ جس چیز کو دیکھا وہ سطح ہے جو جسم کا ایک عرض ہے اب دیکھئے کہ سمجھ رہے تھے کہ جسم نظر آتا ہے اور ثابت ہوتا ہے کہ جسم کا ایک عرض نظر آتا ہے حالانکہ جسم جوہر ہے۔ اس سے بھی عقل کا حال معلوم ہو گیا کہ اکثر حکم میں غلطی کیا کرتی ہے پہرہ ہر شخص کو اسی عقل پر

ناز ہے کہ جس سے بڑے بڑے عقلا پر اعتراض کر دیا کرتا ہے۔ یہاں تک
 کہ خود مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات میں عقل لگانے پر
 بعض لوگ مستعد ہو جاتے ہیں سو یہ بڑی خطر کی بات ہے ہر مسلمان کو
 اس سے بچنا لازم ہے ورنہ کہیں حال اویں لوگوں کا سامنا ہو جائے
 جلالہ الا اللہ شکر کہنے لگے اَجْعَلْ لِّهَا لِهَةً اِلٰهَا وَاحِدًا اِنَّ هٰذَا
 کَذِبٌ عَظِیْمٌ یعنی کیا بنا دیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام معبودوں کو
 ایک معبود یہ تو بڑی عجب کی بات ہے جو سمجھ میں نہیں آتی دیکھ لیجئے کہ
 اسی عقل نارسا نے ان کو کیسے بے راہ چلایا اور آخر کہاں پہنچا دیا۔
 دوسری بحث یہ ہے کہ شاید اتنے بڑے فرشتہ کا وجود متبعہ سمجھا
 جائیگا تو دیکھنا چاہئے کہ یہ استبعاد کس چیز سے ناشی ہے آیا تخلیق او سکی
 متبعہ ہے یا وجود فی نفسہ۔ تخلیق میں استبعاد کی گنجائش نہیں اس لئے کہ
 چھوٹی سی جھوٹی مخلوق اور بڑی سی بڑی تخلیق کے حق میں برابر ہے۔
 کیونکہ وہاں تو سوائے قول کہنے کے کسی چیز کی ضرورت ہی نہیں چنانچہ
 فرماتے ہیں تَوَلَّی تَقَالٰی اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَیْءٍ اِذَا اَرَدْنَا اَنْ نَّفْعُولَ لَهٗ
 کُنٌّ فَيَکُوْنُ یعنی جب ہم ارادہ کرتے ہیں کسی چیز کے پیدا کرنے کا تو صرف
 کُن کہہ دیتے ہیں اور وہ پیدا ہو جاتی ہے۔ پھر جب حق تعالیٰ او سکو
 پیدا کر دے تو وجود او سکا ضروری ٹھہرا۔ اب او سکو عقل سے دور سمجھنا عقل
 کی کوتاہی پر دلیل ہوگا۔ تیسری بحث یہ ہے کہ قسطلانی رح نے ان بعض
 حدیثوں کی نسبت جو کہا ہے کہ مُفکر ہیں اور آثار وضع کے اویں سے

نمایان ہیں سو اس میں تصریح اس امر کی نہیں کہ واقع میں موضوع ہیں یہ بحث
 فن اصول حدیث سے متعلق ہے جسے اس باب میں ایک رسالہ الکلام فی
 فی الحدیث الموضوع لکھا ہے اور میں محدثین کی تصریحات سے یہ بات
 ثابت کی گئی ہے کہ اس قسم کے اطلاقات سے یہ یقین نہیں ہو سکتا کہ الفا
 حدیث قطعاً موضوع اور کسی کے بنائے ہوئے ہیں۔ قولہ بھیجتے خود
 درود اور اس فخر عالم پر دام الخ قال اللہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ وَمَلٰٓئِكَتُهٗ
 یُصَلُّوْنَ عَلَیْكَ یَا اَبْنٰی اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَیْهِ وَ
 سَلِّوْا سَلَامًا ترجمہ تحقیق کہ اللہ تعالیٰ اور فرشتے اس کے درود بھیجتے
 ہیں نبی (صلی اللہ علیہ وسلم پر) اے وہ لوگو جو ایمان لائے درود بھیجو تم
 اُن پر اور سلام بھیجو سلام کہہ کر اُس مقام میں چند فوائد لکھے جاتے ہیں جن پر
 اہل ایمان کو مطلع ہونا مناسب بلکہ ضرور ہے فائدہ معنی صلوٰۃ میں صلوٰۃ
 لغت میں دعا کو کہتے ہیں چنانچہ خطیب شریعی نے تفسیر میں لکھا ہے
 الصلوٰۃ فی اللغة الدعاء قال تعالیٰ واصل علیہوا اے اربع اہم اور

بخاری شریف میں ہے عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قال الملکۃ فصلی علی احدکم با د ا م فی مصلوۃ مالم یجد ث تقول
 اللہم اغفر لہ اللہم ارحمہ ترجمہ روایت ہے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ملائک صلوٰۃ بھیجتے ہیں جب تک کوئی تم میں کا
 اپنی نماز کی جگہ بیٹھا رہتا ہے جب تک کہ حدیث نہ کرے کہتے ہیں وہ یا اللہ
 بخش دے او سکویا اللہ رحم کر او پیر انتہی صلوٰۃ کی تفسیر اس دعا کے ساتھ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی۔ لیکن چونکہ معنی دعا کے اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ پر صادق نہیں آسکتے اسلئے اس کے معنی میں اختلاف ہو بعض نے کہا کہ اس سے رحمت مراد ہے تاہم اسی اور لغوی معنی میں مناسبت ہو اور وجہ مناسبت کی یہ ہے کہ رحمت لازم اور غایت دعا کی ہے چنانچہ مواہب لدنیہ اور اسکی شرح میں لکھا ہے (و قال المبرر الصلوٰۃ من اللہ الرحمة) اسے الانعام اور اودتہ لان المعنی الحقیقی للدار لا یتعد فی حق اللہ تعالیٰ فاریدہ لازمہ وغایتہ اور یہی معنی بعض احادیث میں صریح بھی ہیں چنانچہ درمنثور میں امام سیوطی رح نے روایت کیا ہے۔ واخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن ابی حاتم عن الحسن فی قوله ہوا الذی یصلی علیکم قال ان نبی اسرائیل سالوا موسیٰ هل یصلی ربک فکان ذلک کبر فی صدر موسیٰ فاوحی اللہ الیہ اخبرہم انی اصلی وان صلوتی ان رحمۃ سبقت غضبی واخرج عبد بن حمید عن شہر بن حوشب فی الایۃ قال قال نوا اسرائیل یا موسیٰ سل لنا ربک هل یصلی فتعاطف ذلک علیہ فقال یا موسیٰ یا ایسا لک تو مک فاخبرہ قال نعم اخبرہم انی اصلی وان صلوتی ان رحمۃ سبقت غضبی ولولا ذلک ہلکوا آثم جمہ ہوا الذی یصلی علیک کو کی تفسیر میں روایت ہے کہ سوال کیا بنی اسرائیل نے موسیٰ علیہ السلام سے (هل یصلی ربک) اور شہر بن حوشب کی روایت میں ہے کہ اوں لوگوں نے درخواست کی موسیٰ علیہ السلام سے کہ حق تعالیٰ سے اس امر کا سوال کریں الغرض شاق ہوئی یہ بات موسیٰ علیہ السلام پر پس استفسار فرمایا حق تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام

سے کہ کیا پوچھتی ہے قوم تمہاری پس عرض کیا انہوں نے سوال انکار شاہ
 ہوا ان میری صلوٰۃ رحمت ہے جو سابق ہوئی میرے غضب پر اگر نہوتی
 یہ صلوٰۃ تو لاک ہو جاتے وہ لوگ انتہی موسمی علیہ السلام پر انکا سوال
 جو شاق گذرا سوا و سکی وجہ یہی معلوم ہوتی ہے کہ صلوٰۃ کے معنی
 دعا سمجھے جو حق تعالیٰ کی نسبت محال ہے پھر حق تعالیٰ نے خود قصر فراد کی
 کہ میری صلوٰۃ میری رحمت ہے پس معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ
 سے مراد رحمت ہو کر تی ہے اور یہی ہے مذہب ابن عباس اور مکرّمہ
 اور ضحاک اور سفیان ثوری وغیرہ اہل علم کا اور ایک قول ابو العالیہ
 کا یہی یہی ہے چنانچہ الدر المنضود فی الصلوٰۃ علی صاحب المقام المحمود
 میں ابن حجر ہاشمی رح نے لکھا ہے وقیل ہی (اسی الصلوٰۃ) منہ تعالیٰ رحمۃ
 ونقلہ الترمذی عن الثوری وغیرہ واحد من اہل العلم ونقل عن ابی العالیہ رضی
 وعن الضحاک اور در مشورین ہے واخرج عبد بن حمید و ابو المنذر عن
 عکرمۃ قال صلوٰۃ الرب الرحمة و صلوٰۃ الملكۃ الاستغفار اور مساک الخفا
 میں قسطلانی رح نے لکھا ہے قال ابن عباس اراد اللہ ان یرحم النبی صلی
 علیہ وسلم و ملکۃ یعون و هو معنی قول الضحاک صلوٰۃ اللہ رحمۃ اور امام
 قرطبی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے الصلوٰۃ من اللہ عز و جل ہی رحمۃ و من الملكۃ
 الاستغفار و من الامۃ الدعا و التعظیم اور بعضو نکا قول یہ ہے کہ مراد
 اس سے تلبہ ہے کافی البخاری قال ابو العالیہ صلوٰۃ اللہ تبارک و تعالیٰ علیہ و علیہ
 اور اسی قول کو ابن قیم نے پسند کیا ہے چنانچہ مساک الخفا میں قسطلانی رح

نے کہا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ جلال الافہام میں ابن قیم نے چہ وجہ قایم
 کے ہیں کہ صلوٰۃ کے معنی رحمت نہیں ہو سکتے ایک یہ کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے
 اُولَٰئِكَ عَلَیْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ بِانِ رَحْمَتِ الْكَافِرِ
 صلوات پر ہے اور عطف مقتضی مغایرت کو ہوتا ہے پس معلوم ہوا کہ رحمت
 غیر صلوٰۃ ہے۔ دوسری یہ کہ صلوٰۃ خاص انبیاء اور مومنین کے واسطے ہو
 اور رحمت عام اور ہر شے کو شامل ہے۔ تیسری یہ کہ اگر صلوٰۃ بمعنی رحمت
 کے ہو تو جن لوگوں کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود
 پڑھنا واجب ہے چاہئے کہ اللہم رحم سیدنا محمداً وال سیدنا محمد بنی سے
 واجب ساقط ہو جائے حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ چوتھی یہ کہ اگر کسی نے کہتی
 رحم کر کے مثلاً کہانا کہلایا تو رحمہ کہتے ہیں نہ کہ صلی علیہ یعنی یہان رحمت صادق
 آتی ہے اور صلوٰۃ صادق نہیں آتی۔ پانچویں یہ کہ اگر صلوٰۃ کے معنی رحمت
 ہوں تو آریہ شریفیہ کے معنی ہونگے (اللہ تعالیٰ اور فرشتے رحمت اور استغفار
 کرتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر تو تم دعا کروادن کے لئے) حالانکہ جدا
 سلیم گو اہی دیتا ہے کہ اول و آخر کلام اس معنی پر باہم مرتبط نہیں ہوتا جلا
 اسکے کہ معنی صلوٰۃ کے ثنا ہوں تو تینوں جاے مضمون ایک ہو جائیگا
 ثنا اللہ تعالیٰ کی اور فرشتوں کی تو ظاہر ہے رہا یہ کہ صلوٰۃ مومنین کی
 بصورت دعا ہے تو وہ بھی مضمون ثنا ہوگی کیونکہ ثنا کا حق تعالیٰ سے
 طلب کرنا بھی ایک قسم کی ثنا ہے۔ اور قطع نظر اسکے طالب رحمت کو مستحکم
 کہتے ہیں نہ کہ مصلیٰ جیسے طالب مغفرت کو مستغفر کہتے ہیں۔ چھٹی یہ کہ حق تعالیٰ

فرماتا ہے لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا
یعنی مت پکارو تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسا کہ آپس میں
ایک دوسرے کو پکارتے ہو یعنی رسول وغیرہ القاب سے پکارنا چاہئے
صرف نام لیکر پکارنا درست نہیں اور یہ بھی صرف کفار کو تھی ورنہ اہل اسلام
خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یا رسول اللہ کہکر خطاب کرتے تھے اور
یہ بات جب خطاب میں تھی تو جو اس کے معنی میں ہے یعنی دعا اور سبج
یہی لحاظ چاہئے اسوجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں دعا
بھی ایسی کرنا چاہئے جو کسی کے واسطے نہ کیا وے۔ اور ظاہر ہے کہ دعا
رحمت کی ہر مسلمان بلکہ کفار و حیوانات کے واسطے بھی کیجاتی ہے
چنانچہ استسقا میں کہا جاتا ہے اللہم ارحم عبادک و بلاؤک و بہائمک یعنی
یا اللہ رحم کراپے بندوں پر اور شہروں پر اور جانوروں پر ارحمک ان
وجوہات سے صلوٰۃ کے معنی رحمت لینا درست نہیں انتہی مختصاً۔ اور
بعضوں نے کہا مراد اس سے مغفرت ہے کما فی مسالک الخفا و ثانیہ ان

صلوٰۃ اللہ مغفرتہ و حج القرائی ہذا و قرۃ البیضاوی اور مواب لدنیہ
میں ہے وردی ابن ابی حاتم عن مقال بن حیان قال صلوٰۃ اللہ مغفرتہ
وقال الضحاك بن مزاحم صلوٰۃ اللہ رحمتہ و فی روایت عنہ مغفرتہ حاصل ہے
کہ بیضاوی نے صلوٰۃ اللہ کی تفسیر مغفرت کے ساتھ کی ہے اور میلان
قرآن کا بھی اسی طرف ہے اور یہی قول مقال کا ہے اور ضحاک بن مزاحم
بھی ایک روایت ایسی ہی وارو ہے۔ ان حضرت کی دلیل شاید یہ حد

ہوگی جسکو ابن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے حدیثی یعقوب

الدورقی حدیثنا ابن علیہ حدیثنا ایوب عن محمد بن سیرین عن عبد الرحمن بن

بشیر بن مسعود الانصاری قال لما نزلت ان الله فملائكته

يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا

سليماً قالوا يا رسول الله هذا السلام قد عرفناه فكيف الصلوة وقد غفر الله

لك ما تقدم من ذنبك واما آخر قال قولوا اللهم صل على محمد كما صليت على

آل ابراهيم اللهم بارك على آل محمد كما باركت على آل ابراهيم ترجمہ روایت

ہے عبد الرحمن بن بشیر سے کہ جب وقت نازل ہوئی آیہ شریفہ ان الله ملكه

تو عرض کیا صحابہ نے یا رسول اللہ اس سلام کی کیفیت تو ہمیں معلوم ہے

لیکن صلوٰۃ آپ پر کیونکر ہو سکے کہ اگلے پچھلے گناہ آپ کے حق تعالیٰ

نے بخش دیئے ہیں فرمایا کہو اللہم صل علی محمد الخ انتہی مختصراً سوال صحابہ

سے صاف معلوم ہوا کہ صلوٰۃ کے معنی مغفرت سمجھے گئے اور ظاہر ہے

کہ یہ کام اللہ تعالیٰ کا ہے اور پہلے ہی مغفرت ہو چکی تھی جیسا کہ حق تعالیٰ

فرمایا ہے لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ

اسلئے صلوٰۃ کے اقتال میں ضرورت سوال کی ہوئی پر جب ارشاد ہوا

کہ کہو اللہم صل تو گو یا صحابہ نے اقتالاً اللہم تسلیم کر لیا اور سوا اس کے

یہ بھی دلیل دینی ہو سکتی ہے کہ اس آیہ شریفہ میں کمال درجہ کی خصوصیت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سبب اجماع ثابت ہے کما فی المصاب

اللہ فیہ راجعاً منعقد علی ان فی ذہ آلائیہ من عظیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم

والتنويه باليس في غيره اور جيسے رحمت میں اختصاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں رہتا ویسا ہی تنائین بھی کوئی خصوصیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں کیونکہ حق تعالیٰ تمام مسلمانوں کی ثنا کیا کرتا ہے

كما في الدر المنثور للسيوطي راجع واخرج ابن ابي حاتم عن ابي العاليتي في قوله هو الذي يصلي عليك كقولك مائة مرة قال صلوة الله ثناؤه وصلوة الملكة اليمانية مغفرت قطعية خاصة آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہا قال تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر اور کسی دوسرے کو یہ بات نصیب نہیں۔

لما روي القاضي عياض راجع في الشفاعة عن ابن عمر رضي الله عنه لغبت بين يدي الساعة ومنه رواية ابن وهب انه صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى

سل يا محمد قتلت ما اسال يا رب اتخذت ابراهيم خليلا وكنت موسى تكليما واصطفيت نوحا واعطيت سليمان ملكا لا ينبغي لاحد من بعده فقال الله تعالى

ما اعطيتك خير من ذلك اعطيتك الكوثر وجعلت اسمك مع اسمي نيادي به في يوم الحساب وجعلت الارض طهورا لك والامتك وغفرت لك ما تقدم

من ذنبك وما خرافات من مشي في الناس مغفورا لك ولم اصنع ذلك لاحد قبلك وجعلت قلوب امتك مصاحفها وخبأت لك شفاعتك ولم

اخبأ البني غيرك ترجمہ روایت کیا قاضی عیاض نے شفا میں اور کہا ملائی قاری نے شرح میں کہ روایت کیا اسکو احمد نے بسند حسن ابن عمر سے

کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے مجھ سے فرمایا

کہ کچھ مانگو میں نے عرض کیا اے پروردگار کیا مانگوں تو نے ابراہیم کو خلیل
 بنالیا اور موسیٰ سے کلام کئے نوح کو برگزیدہ کیا اور سلیمان کو وہ ملک دیا
 جو ان کے بعد دوسرے کو سزاوار نہیں ارشاد ہوا جو ملکوں میں نے دیا وہ ان
 سب سے بہتر ہے تمکو کوثر دیا تمہارے نام کو اپنے نام کے ساتھ رکھا جو
 پکارا جاتا ہے آسمان میں اور تمہارے اور تمہاری امت کے لکڑیوں
 کو طہور اور پاک بنایا اور اگلے پچھلے گناہ تمہارے بخش دئے اب لوگوں میں
 تم مغفور ہو یہ عطائیں پہلے کسی کے لئے نہوین تمہاری امت کے دلوں کو
 مصحف بنایا اور مقرر کر رکھی ہے تمہارے لئے شفاعت کسی نبی کے
 واسطے یہ بات نہ ہوئی انتہی چونکہ دوسرے انبیاء کو یہ قطعیت مغفرت حاصل
 نہیں ایسوجہ سے انبیاء علیہم السلام روز حشر مقام خوف میں ہونگے چنانچہ
 حدیث شریف سے جو بخاری شریف میں بکرات و مرآت وارد ہے یہ بات
 ظاہر ہے۔ اور بعضوں کا قول یہ ہے کہ مراد اس سے سلام ہے کافی الواہب
 وجوز التحلیسی ان کیوں الصلوٰۃ معنی السلام شاید دلیل اس قول کی یہ ہوگی
 کہ مغفرت ماقدم و مآخر وقت واحد میں بالکلیم ہو چکی اس میں تجد و استمرار
 صادق نہیں آتا حالانکہ آیہ شریفہ سے تجد و استمرار ثابت ہے جیسا کہ
 قریب معلوم ہوگا البتہ سلام میں استمرار ہو سکتا ہے اور سوائے اس کے
 ابن تیمیہ کے ان بعض دلیلون سے اس قول کا بھی ابطال ہوتا ہے اور بعضوں کا
 قول ہے کہ مراد اس سے ثنا و تعظیم یا نقطہ تعظیم ہے کافی الواہب دلیل
 صلوٰۃ علی خلقہ کون خاصہ و کون عامہ فیکون صلوٰۃ علی انبیاء ہی ماقدم

من الشار والتظیم و صلوتہ علی غیرہم الرحمة التي وسعت كل شيء وقال الجلی فی
 الشعب معنی الصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم تظیم اور اسی کے قریب
 یہ قول بھی ہے کہ مراد اس سے تشریف و زیادت تکریم ہے کمافی المواہب
 وحکی القاضي عیاض عن بکر الشری انہ قال الصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 من اللہ تشریف و زیادة تکرمة شاید دلیل ان اقوال کی یہ ہوگی کہ آیہ تشریفہ
 میں صلوا علیہ وسلم اسے ظاہر ہے کہ صلوة کچھ اور ہے اور سلام اور خاتم
 صحابہ نے یہی سمجھا اور سوائے اسکے سلام میں بھی کوئی خصوصیت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں **سَلَامٌ عَلَیْہِ** وغیرہ اکثر وارد ہوا ہے
 الحاصل ان سب اقوال سے مقصود یہ ہے کہ کمال تظیم و خصوصیت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی حق تعالیٰ کے نزدیک سمجھی جاوے اور علو شان و مرتبہ
 منزلت و ردد شریف کی ثابت ہو یہاں تک کہ جنہوں نے صلوة سے رحمت
 مراد لی ہے اور کما بھی مطلب یہ نہیں کہ وہ رحمت عامہ ہے بلکہ وہ رحمت مراد
 ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے لئے خاص کی گئی ہے چنانچہ زرقانی
 نے اسی قسم کا جواب اور اعتراض کا دیا جو صاحب مواہب نے اس قول
 وارد کیا ہے کہ اس آیہ **وَأُولَئِكَ عَلَیْہِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّہِمْ وَبَرَکَاتٌ**
 سے صلوة و رحمت میں مغایرت ثابت ہے حیث قال واجب بان الصلوة اکثر

المقرؤة بالتظیم فی اخص من مطلق الرحمة وعطف العام علی الخاص کثر
 مستعمل اور اس تقریر سے صاحب مواہب کا یہ اعتراض بھی دفع ہو جاتا ہے
 کہ جب یہ آپؐ پر نازل ہوئی صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ سلام کا طریقہ

تو ہم نے جان لیا یعنی السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ مصلوۃ آپ پر
 کس طور پر پڑھیں فرمایا کہوا اللہم صل علی محمد و آل محمد سوا اگر مصلوۃ کے معنی رحمت
 ہی ہوتے تو فرمادیتے سلام میں ہی تم نے اسکو بھی جان لیا کیونکہ آئین
 (ورحمۃ اللہ وبرکاتہ) موجود ہے۔ یہ اعتراض اسوجہ سے دفع ہو سکتا اگر
 کہ رحمۃ اللہ سے مراد رحمت عامہ ہے اور مصلوۃ سے مراد رحمت خاصہ
 اور ضرور نہیں کہ عام کے معلوم ہونے سے خاص میں معلوم ہو جائے
 کما قال الزرقانی والاجواب ما قد علم فنسوا لہم دل علی ان الصلوۃ اخص
 من مطلق الرحمة پیر جب صلوۃ رحمت خاصہ کا نام پیر تو رحمت کے ذکر سے مصلوۃ کا
 لازم نہیں آتا کیونکہ جان خاص کا ذکر مقصود ہو عام کا ذکر کافی نہیں
 جیسا کہ انسان کا ذکر جہاں مقصود ہو وہاں حیوان کہنا درست نہ ہو گا ایسی وجہ
 سے ابن عبد البر نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کے
 وقت رحمہ اللہ تعالیٰ کہنا درست نہیں کما قال السخاوی فی القول البدیع
 جزم ابن عبد البر بالمنع فقال لا يجوز لاحد اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم
 ان يقول رحمه الله لانه قال من صلى علي ولم يقل من رحم علي ولا من دعي
 لي وان كان معنى الصلوۃ الرحمة ولكن خص بهذا اللفظ تعظيما له فلا يعدل
 الي غيره وبيده قوله تعالى لا تجعلوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ
 بَعْضِكُمْ بَعْضًا اس تقریر سے پانچ اعتراض ابن قیم کے بھی دفع ہو گئے
 باقی رہا چٹا اعتراض اونکا اسکا جواب یہ ہے کہ اللہم صل الخ کی مہیت
 ہر چند دعا کی ہے مگر جب تکلیف الصلوۃ کے جواب میں وہ ارشاد ہوا تو

بحسب تعیین شارع صلوٰۃ اسی کا نام ہوگا۔ اسی وجہ سے ان الفاظ مشرعوہ کو کوئی پڑھ لے تو صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہنا صاوق آجائے گا نہ وعالہ حالانکہ وضع صیغہ وعاکے واسطے ہے مگر نہ یہ امر ظاہر ہے کہ جب کام کا حکم حق تعالیٰ نے فرمایا اور اس کے امتثال میں کوئی کام کیا جاتا ہے مثلاً نماز کے حکم پر قیام و رکوع وغیرہ ادا کئے جاتے ہیں اور روزہ کے پر بھوکے پیاسے رہتے ہیں بخلاف اسکے درود شریف پڑھنے کیلئے جب صلوٰۃ ارشاد ہو تو کوئی کام نہیں کیا جاتا بلکہ یہی کہا جاتا ہے **اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْهِ** یہ تو بلاشبہ ایسا ہوا جیسے بنی اسرائیل نے قتال کے حکم کے جواب میں **فَقَاتِلَا** کہا یعنی تمہیں لڑ لو وجہ یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ عہدہ برائی اوسکی کسی سے نہ ہو سکتی تھی فرما دیا کہ یہ کام اللہ تعالیٰ ہی کے تفویض کر دیا کرو یعنی تفویض کر دینا ہی صلوٰۃ ہو جائے گا اسی مسئلہ میں امام ابو منصور مائتہ سی فی ایضی تفسیر مسمیٰ بتاویلات القرآن میں اسی قسم کی تقریر کی ہے کہ قال الاکمال

ان فی الآیۃ الامر للمؤمنین ان یصلوا علی النبی ثم قال لما سئل عن کیفیۃ الصلوٰۃ علیہ وما یمیتہا فقال ان یقولوا اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْ مُحَمَّدٍ وَہذا سوال من اللّٰہ تعالیٰ ان یتولی بنفسہ الصلوٰۃ علی محمد علیہ السلام و فی ظاہر الایۃ ہم المامورون یتولون الصلوٰۃ بانفسہم علیہ فکیف ینجزون عن الامر بالصلوٰۃ علیہ بالمدعا و السوال من اللّٰہ تعالیٰ بالصلوٰۃ علیہ فنقول ہم امروا بالصلوٰۃ وہی الغایۃ من الثناء علیہ و لکنہ لم یال النبی صلی اللہ علیہ وسلم

فی سبع طاقہم القیام بغایتہ امر و ابن النشاء علیہ فامرہم ان یخلوا ذلک الی اللہ تعالیٰ
 ویفوضوا الیہ وان یشاؤہ لیتولی ذلک ہود و نہم المیر فی وسعہم القیام بغایتہ
 النشاء علیہ و الافلیس فی ظاہر الایۃ سوال للرب تعالیٰ ان یصلی ہو بنفسہ
 علیہ و لکن فیہ الامر للذین آمنوا بان یصلوا عملیہ و اللہ اعلم تفصیل ال
 اس اجمال کی یہ ہے کہ ہر شے کے لئے ایک حقیقت اور ہویہ کی مختصہ
 حق تعالیٰ کے نزدیک ثابت ہے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے **وَاعْظُ
 كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَافِضًا قَالُ وَكُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ نُقْلًا سِ
 اور نظائر اس کے بہت ہیں جیسا کہ موت کی صورت و نبی کی ہے اور
 قیامت میں فوج کی جائے گی۔ اور نیل و فرات کی حقیقت کو سدرۃ المنتہی
 کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کمافی کنز العمال من البنائ
 رقت الی سدرۃ المنتہی شتبا فی الساء السابقۃ نہقا مثل قلال ہجر و در تہائل
 اذان الفیۃ فاذا اربعۃ انہار نہران ظہران و نہران باطنان فاما
 الظہران النیل و الفرات و اما الباطنان فہران فی الجنۃ الحدیث
 یعنی سدرۃ المنتہی کے پاس میں نے دو نہرین دیکھیں دو ظاہر کی دو باطن
 کی ظاہر کی دو نہرین نیل و فرات ہیں اور باطن کی جنت میں دو نہرین ہیں
 اس طرح ایک خزانہ ہر جسمین اچھے اچھے اخلاق کہے ہیں کمافی الجامع الصغیر
 للسیوطی ان محاسن الاخلاق مخزونة عند اللہ تعالیٰ فاذا احب اللہ عبدا
 منہ خلقا حسنا الحکیم عن العلاء بن کثیر مرسلہ ترجمہ روایت ہر علاء بن
 کثیر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اچھے اچھے اخلاق**

اللہ تعالیٰ کے پاس مخزون ہیں جب کسی کو حق تعالیٰ دوست رکھتا ہے
 تو اسکو کوئی اچھا خلق غایت فرماتا ہے اور جامع الصغیر میں ہے الحمد للہ
 تملأ المیزان والبشیخ والتکبیر سیلا السموات والارض والصلوة نور الحدیث
 حم ان حدیب عن ابی مالک الاشعری ترجمہ فرمایا حضرت نے الحمد للہ
 میزان کو بھردیگا اور تسبیح و تکبیر آسمانوں کو اور زمین کو بھر دیتی ہیں
 اور نماز نور ہے اور زرقانی شیح مواہب میں روایت ہے جو داخج
 احمد و ابن حبان و انصیا و بر جال الصصح عن جابر مرفوعاً اتیت میقالید النبی
 علی فرس ابلق جاردی بہ جبریل علیہ قطیفۃ من سندس یعنی میرے پاس دنیا
 کی کبجیان لائی گئیں جن کو جبریل علیہ السلام ابلق گھوڑے پر میرے پاس
 لائے اور اس قسم کی روایتیں کثرت موجود ہیں حاصل یہ کہ حق تعالیٰ
 کے نزدیک ہر چیز کی ایک حقیقت ثابت و موجود ہے لیکن بعضو نجا
 وجود اس عالم میں محسوس ہے اور بعضو نجا محسوس نہیں چنانچہ احادیث
 مذکورہ بالا سے ظاہر ہے یہ ہر حقیقت دوسری سے ممتاز ہے و تشخص
 خاص چنانچہ انہیں احادیث سے یہ بات بھی ظاہر ہے اور یہ حدیث
 بھی اس پر دلیل ہے جو کثر العمال میں ہے اذا کان یوم القیمۃ جارا لایان
 والشکر یجثوان بین یدی الرب فیقول للایان انطلق انت و اہلک
 الی الخبتہ فی تاریخہ عن صفوان بن عسال ترجمہ روایت ہے کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قیامت کے روز ایمان اور شرک
 حاضر ہونگے اور حق تعالیٰ کے روبرو دونو زانو بیٹھ جائینگے ایمان کو اٹھا

ہو گا کہ تو اپنے اہل کے ساتھ جنت میں چلا جاؤ۔ اسی طرح درود شریف کا
 بھی حال سمجھنا چاہئے کہ ایک شے ممتاز ہے اور وجود اس کا اس عالم کے
 جنس سے نہیں اور نہ اور اک اور اس کا حواس جسمانیہ سے ہو سکتا ہے۔ بلکہ
 وہ خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانیت سے متعلق ہے اور۔
 تعجب نہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کو دیکھ بھی لیتے ہوں کیونکہ
 ملکوت وغیرہ عوالم کی اشیا جن تک خیال کی رسائی دشوار ہے۔ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو محسوس تھیں۔ اس سے بڑا کر کیا چاہئے کہ قیامت کی
 اشیا کو بیان سے ملاحظہ فرماتے تھے کما فی الفردوس اللہ علی عن جابر ان
 رفع لی بیت المقدس واما عند الکعبۃ فجلت النظر الیہ والی مافیہ ولقد رآت
 جہنم والہا فیہا وابل الجنة فی الجنة قبل ان یدخلوا کما انظر الیکم یعنی فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت المقدس رو برو میرے کیا گیا جسکو
 میں دیکھ رہا تھا اور قبل اسکے کہ جنتی جنت میں اور درود بھی دوئے میں جاؤں
 میں اور انکو اپنے اپنے مقامات میں دیکھ لیا ہوں جس طرح تکوید کیتا ہوں وہی
 المواہب رومی الشیخان من حدیث عقبۃ بن عامر قال صلی رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم علی قلی احد بعد ثمان سنین کالمووع للاحیاء والاموات ثم طلع المنبر
 فقال انی ہن امیر یمر فطر وانا علیکم شہید وان موعدکم الموعد وانی لا انظر الیہ
 وانا فی مقامی ہذا وانی قد اعطیت مفاتیح خزائن الارض الحدیث۔
 ترجمہ نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء و احد پر آٹھ سال
 کے بعد جیسا کہ کوئی رخصت کرتا ہے زندون اور مردون کو ہر جڑ ہے حضرت

منہر پر اور فرمایا کہ میں تمہارے لئے میرے منزل ہوں اور تمہارا شاہد ہوں اور
 ہمارے اور تمہارے ملنے کی جگہ ہے جسکو میں اسی جگہ سے
 دیکھ رہا ہوں اور زمین کے خزانوں کی کنجیاں مجھکو دیکھیں انتہی اور سوا
 اسکے اس دعویٰ پر اور بہت سی دلیلین ہیں۔ الغرض صلوٰۃ کا ادراک و
 احساس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو ہے دوسرا اوپر واقع ہو سکتا
 جیسا کہ کور اور زاد سیاہ و سفید پر مطلع نہیں ہو سکتا۔ اور مثال اسکی ایسی
 سمجھنا چاہئے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم وصال یعنی پے پے
 روزے بلا انقطاع رکھنا شروع کئے صحابہ نے بھی اتباع کا قصد کیا ارشاد
 ہوا کہ مجھکو اپنے پر قیاس مت کرو کہلاتا ہے مجھکو میرا رب اور پلاتا ہے۔

جیسا کہ بخاری شریف میں ہے عن ابی سعید الخدریؓ انہ سمع رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم یقول لا تقوا صلوا فایکم اراد ان یواصل فلیواصل حتی السمر قالوا
 فایکم تواصل یا رسول اللہ قال لست کہیتکم انی ابیت لی مطعم یعنی ساق
 یستقین۔ و فی روایت منہ لطمعنی ربی و یستقین اس کہانے پینے کی حقیقت
 دوسروں کو کیا معلوم ہو سکے۔ اگر وہ ہمارے کہانے پانی کی جنس سے ہوتا
 تو صوم وصال ہی کیونکہ جاتا اور لست کہیتکم وغیرہ کیونکہ فرماتے۔
 ایسا ہی صلوٰۃ کا ادراک و احساس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو ہے اور
 تعجب نہیں کہ درقہ عینی فی الصلوٰۃ سے اسی کے طرف اشارہ ہوا اگرچہ
 اکثر محدثین نے معنی اسکے نماز کے لئے ہیں مگر اسپر کوئی قرینہ نہیں بخلاف
 معنی درود کے کہ اسپر یہ حدیث قرینہ ہے جو اوپر مذکور ہوئی مامن عبد

یصلی علی الاعرج بیاملاک حتی یحیی بہا و یاہ الرحمن فیقول اللہ عزوجل اذہبوا

بہا الی قبر عبدی یتغفر لقاہما و تقر بہا عینہ الہی عن عائشہ کذا فی کنز العمال
یعنی درود جب حق تعالیٰ کے پاس گزارا جاتا ہے تو فرماتا ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور سکولیاؤں سے اس سے اونکی آنکھیں بند نہ ہوں
انہی۔ اسی وجہ سے بعضوں کا مذہب یہی ہے کہ مراد قرۃ عینی فی الصلوۃ

سے درود ہے لہذا قال القسطلانی فی مسالک الخفا معنی قرۃ عینی فی الصلوۃ

فی حدیث جب لی من دنیا کم ثلاث النساء والطیب وجعلت قرۃ عینی فی الصلوۃ
الصلوۃ الی ذکرہ فی قولہ تعالیٰ اِنَّ اللہَ فَہمَّ لَکَ تَدْعُ عِنْدَ رَبِّہِ

یہ تو اللہ تعالیٰ کی صلوۃ کا حال تھا اب رہی صلوۃ ملائکہ درمونیوں میں
نے لکھا ہے کہ مراد اس سے استغفار و دعا ہے وجہ اسکی یہ معلوم ہوتی

ہے کہ صلوۃ یعنی رحمت خاصہ کا خزانہ حق تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے کسی کو
ادسین دخل نہیں۔ خیر خواہوں کا کام صرف دعا گوئی ہے۔ اور وہ بھی صرف

اسفرض سے کہ ہم بھی دعا گو ہیں در نہ پیاسے رحمت خاصہ کا اترنا بغیر دعا کے
ہمیشہ جاری ہے جیسا کہ خود حق تعالیٰ اس آیت شریفہ میں بصیغہ ستمرا اسکی

خبر دیتا ہے۔ مگر چونکہ اس دعا و استغفار پر بھی صلوۃ ہی کا اطلاق فرمایا
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس صلوۃ کی صورت

و عانیہ کو بدل کر اسی صلوۃ کی صورت میں جلوہ گر فرماتا ہے جو مختص آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے اور یہ کچھ مستبعد نہیں۔ کیونکہ جب ایمان

لا ینوالون کی سنایات کی صورت کو بدل کر حسنات کی صورت میں جلوہ گر کرتا

تو اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق دعا کی صورت کو اذکی خوشنودی
 کے واسطے بدل دینا مالک کن فیکون کے نزدیک کو نسی بڑی بات ہے
 دیکھ لیجئے سیدنا کو حسان بنا دینا اس آیت شریفہ سے ثابت ہو قال بقا
 اَلَا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ
 اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ترجمہ
 مگر جس نے توبہ کی اور یقین لایا اور کیا کچھ کام نیک پس بدل دیتا ہے
 اللہ تعالیٰ اُن لوگوں کے گناہوں کو نیکیوں کے ساتھ اور اللہ غفور و رحیم
 اس صورت میں تینوں صلوات کی صورت بالمال ایک ہی ہوگی۔ اوپر
 یہ بھی قرینہ ہو سکتا ہے کہ جب آیت صلوٰۃ نازل ہوئی صحابہ نے عرض
 کیا یا رسول اللہ سلام کی کیفیت تو ہمیں معلوم ہوئی صلوٰۃ کا کیا طور ہوگا
 چنانچہ درشتور وغیرہ اکثر کتب میں اس مضمون کی روایتیں وارد ہیں منجملہ
 انکے ایک یہ ہے واخرج ابن ابی سعد واحمد وعبد بن حمید والبخاری والنسائی
 وابن ماجہ وابن مردويه عن ابی سعید الخدری قال قلنا یا رسول اللہ ^{صلی} السلام
 قد علمناہ کیف الصلوٰۃ قال قولوا اللہم صل علی محمد عبدک ورسولک كما صلیت
 علی آل ابراہیم وبارک علی محمد وعلی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم کذا فی اللہ ^{المنشور}
 للسیوطی فی تفسیر آیتہ اِنَّ اللہَ وَکَلَّیْکُمْ نَعْمًا اس سے معلوم ہوا کہ صلوٰۃ
 سے مراد صحابہ نے دعا نہ سمجھی ورنہ ہر شخص دعا گوئی میں مصروف ہو جاتا تھا
 کی وجہ یہی ہوگی کہ رحمت نازل کرنا تو خاص اللہ تعالیٰ کا کام ہے اس امر کا
 امتثال ہم سے کیونکر ہو سکے ارشاد ہوا کہ تمہارا کام اتنا ہی ہے کہ ان الفاظ

کو کہدیا کہ اس تقریر سے ابو نعیم و ماتریدی رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول کا
 مطلب بھی معلوم ہو گیا جو ابھی مذکور ہوا اور وہ اشکال بھی دفع ہو گیا جو تطلبا
 نے شرح بخاری میں وارد کیا ہے کہ **إِنَّ اللَّهَ وَهَلَكَةُ كَتَدُ مِنْ لَفْظِ**
اللَّهِ کی خبر محذوف ہے یا اللہ و ملکتہ و دون کی خبر یصلون ہے یہ نہیں
 ہو سکتا کہ یصلون دون کی خبر ہو کیونکہ اللہ کی صلوٰۃ کچھ اور ہے اور
 ملکتہ کی کچھ اور ایک لفظ کا استعمال دو معنی مختلف میں وقت واحد میں
 درست نہیں۔ اور اگر کہا جاوے کہ لفظ اللہ کی خبر محذوف ہے یعنی
 یصلی اور یصلون ملکتہ کی خبر ہے تو وہ بھی درست نہیں اس لئے کہ بخیرین
 تصریح ہو چکی ہے کہ جب معنی دو خبروں کے جدا جدا ہوں تو اسوجہ سے
 کہ دوسری خبر محذوف پر دلالت نہیں کرتی ایک کو حذف کرنا درست نہیں
 اگرچہ لفظ دون کا ایک ہو جیسے زید ضارب و عمروین اگر محذوف ضارب
 سے چلنے والا مراد ہو یعنی مسافر اور مذکور ہے مازنیو الا کہا قال القبطانی
 فی شرح البخاری **إِنَّ اللَّهَ وَهَلَكَةُ كَتَدُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ** اختلاف
 بل یصلون خبر عن اللہ و ملکتہ وعن الملکتہ فقط و خبر الجمالۃ محذوف لغائر
 الصلاۃ لان صلوٰۃ اللہ غیر صلوٰۃ ہم اسی ان اللہ و ملکتہ یصلون الا ان
 فیہ سبھا و ذلک انہم فصوا علی انہ اذا اختلف مدلول الخبرین فلا يجوز حذف
 احد ہما لہ لالۃ الآخر وان کا تا بل فقط و احد فلا نقول زید ضارب و عمروین
 و عمرو ضارب فی الارض اسی مسافر وجہ دفع اشکال یہ ہے کہ تمینون صلوٰۃ
 حقیقت میں ایک ہیں اور مصداق سب کا ایک ہی قسم کا ہونہ مختلف

انکلمۃ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حق تعالیٰ نے رحمۃ للعالمین فرمایا ہے تو
 گویا ذات مبارک منبع رحمت ہے کہ تمام عالموں سے متعلق رحمۃ کا اضافہ
 یہیں سے ہوتا ہے۔ اسلئے صلوٰۃ ورحمت الہی پیارے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم پر نازل ہوتی ہے تاہم دوسرے استفادہ اور ادھر سے اضافہ
 برابر جاری رہے۔ فائدہ اس آیت شریفہ میں حق تعالیٰ فرماتا ہے
 وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَيْكَ بِإِذْنِ رَبِّكَ فَمَنْ صَلَّى عَلَيْكَ فَقَدْ صَلَّى عَلَىٰ كُلِّ مَلَائِكَةٍ
 آدم علیہ السلام کے سجدہ کے باب میں فرمایا فَجَدَّ الْمَلَائِكَةُ
 کَلَامُ أَجْمَعُونَ یعنی تمام فرشتوں نے اذکو کو سجدہ کیا۔ اہل مذاق
 وجدان سلیم سے سمجھ سکتے ہیں کہ اس اضافت و ترک اضافت میں کتنا
 لطف رکھا ہے امر وجدانی تو بیان میں آ نہیں سکتا مگر بحسب ظاہر شخص
 اس قدر سمجھ سکتا ہے کہ اس اضافت میں کوئی معنی زائد ایسے ہون گے
 جو صرف ملائکہ کہنے میں نہیں۔ اور یہ ممکن نہیں کہ یہ اضافت تعریف
 یا تخصیص کے واسطے ہو جیسے غلام زید میں۔ کیونکہ زید کے سوا دوسرے
 بھی غلام ہوتے ہیں تو غلام زید سے فائدہ تعریف یا تخصیص کا ہو گا
 بخلاف ملائکہ کے اسلئے کہ سب فرشتے اللہ تعالیٰ ہی کے ہیں کسی دوسرے
 نہیں۔ پس ملائکہ کہنے سے نہ تعریف ہوئی نہ تخصیص۔ بلکہ اس اضافت
 یہ معلوم ہوا کہ جس فرشتہ کو نسبت حق تعالیٰ کے طرف سے یعنی تمام
 فرشتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا کرتے ہیں اور اس حکم
 سے کوئی فرشتہ مستثنیٰ نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ جو مستثنیٰ ہو گا اس سے یہ

نسبت جاتی رہے گی اور یہ محال ہے۔ پہر یہ بات ظاہر ہے کہ سب فرشتے اللہ تعالیٰ ہی کے ہیں باوجود اسکے جب نسبت اپنی طرف فرمائی تو معلوم ہوا کہ صرف عزت افزائی اور انکی اس نسبت سے متعجب و سرسبز فرماتا۔

اِنْ عِبَادِي لَكُمْ لَآلَافٌ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ يَعْنِي جِبْشَيْطَانٌ مِّنْ اَدَمِيۡنٍ کو گمراہ کرنے پر اپنی آماج گیان ظاہر کین ارشاد ہوا کہ میرے بندوں پر تیرا کچھ غلبہ نہیں حالانکہ سب بندے اللہ تعالیٰ کے ہیں۔ تو یہ عبادی کی اضافت سے شرافت اور عباد کی ظاہر ہوتی ہے جو دام میں شیطان کے نہیں آتے ویسا ہی ملائکتہ کی اضافت سے شرافت اور ملائک کی ظاہر ہوتی ہے جو درود پڑھتے ہیں۔ اور شرافت کی وجہ یہی ہوئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے کی نسبت اور ان کے طرف کی گئی ورنہ یہی ملائک ہیں جن کا ذکر **فِي كِتَابِ الْمَلٰٓئِكَةِ** میں ہی آیا گیا۔ کچھ ایسے طور پر کہ جس سے کوئی شرافت ظاہر نہیں ہوتی۔ کیونکہ جو عیب کا خیر خواہ بھی اپنا ہی سمجھا جاتا ہے۔ **الْحَاصِلُ** ملائکتہ یصلون کا یہ مطلب ہوا کہ جتنے فرشتے عالم علوی اور سفلی میں ہیں سب کے سب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمیشہ درود پڑھتے ہیں اور اسی وجہ سے انکو وہ فضیلت و خصوصیت عطا ہوئی کہ جس کا عوض مذہب عشاق میں شاید جان بھی نہ دے سکیں تو نہ ہو سکے۔ کیونکہ عشاق اس بات کو خوب جانتے ہیں کہ محبوب جب کسی کو اپنا کہدے تو اسکی کیا حالت ہوگی غرض ملائکتہ میں جو باتیں رکھی ہوئی ہیں فحبد الملئکتہ میں نہیں ہیں فائدہ مقدمہ تمام ملائک کی جو ہمیشہ درود پڑھتے

کے پڑنے میں مشغول ہیں حق تعالیٰ ہی جانتا ہے کہ کس قدر ہے چنانچہ صریح
 ارشاد ہے وَمَا يَكُ لَكُمْ لِكُلِّ كُوْنٍ دَرَاكٌ اِلَّا هُوَ ترجمہ نہیں جانتا ہے
 آپ کے پروردگار کے لشکر و ن کو کوئی سوائے اس کے انتہی۔ مزید توضیح
 کے واسطے یہاں چند حدیثیں ذکر کی جاتی ہیں جن سے یہ بات ثابت
 ہو جائیگی کہ شمار فرشتوں کا حد سے باہر ہے منجملہ انکے ایک یہ ہے جو امام
 سیوطی رح نے حبابک مین ذکر کیا ہے واخرج ابو الاشخ عن الحكم قال لئن
 انه نزل مع المطر من المملکة اکثر من ولد آدم والیس بھویون کل قطرة
 واین یقع ومن یرزق ذلک النبات ترجمہ یعنی پانی کے ساتھ اس قدر
 فرشتے اترتے ہیں کہ ان کی تعداد آدمیوں اور نبات سے بڑھی ہوئی ہے
 وہ ہر قطرہ کو شمار کر لیتے ہیں اور یہ بھی معلوم کر لیتے کہ وہ کہاں گرے گا اور
 اُس سے جو سبزی پیدا ہوگی کس کا رزق ہے انتہی اور ایک یہ ہے جو حبابک
 ہی میں مذکور ہے واخرج ابو الاشخ عن طریق مجاہد عن ابن عباس عن النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس من خلق اللہ اکثر من المملکة ما من شئ ثبت
 الا ملک موکل بہا ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کوئی مخلوق خدا
 کی فرشتوں سے زیادہ نہیں ہے کوئی نبات روئیدگی ایسی نہیں کہ جس پر
 ایک فرشتہ موکل اور متعین نہیں انتہی اس حدیث سے یہ بات ثابت ہو
 کہ تمام عالم میں جس قدر موجودات ہیں سب سے زیادہ فرشتے ہیں اور
 حضائیں کبریٰ میں امام سیوطی رح نے روایت کیا ہے واخرج الترمذی
 وابن ماجہ ابو نعیم عن ابی ذر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی

اری مالا ترون واسمع مالا سمعون اطت السماء وحق لها ان تسطلیس فیہا
 موضع اربع اصابع الا و ملک واضح جہتہ ساجداً ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ میں وہ چیزیں دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے اور وہ منتیا
 ہوں جو تم نہیں سنتے آسمان بوجہ کے سبب سے چرچا تا ہے اور یہا
 او سکونزاوار ہے کیونکہ اوسین کوئی چار انگل کی ایسی جگہ نہیں ہے
 جسین کوئی فرشتہ پیشانی رکھے ہوے سجدہ میں نہوانتہی اور حاکم نے
 مستدرک میں روایت کیا ہے عن عبد اللہ بن عمر ان اللہ تعالیٰ خبر الخلق
 عشرة اجزاء فصل المملكة تسعة اجزاء و سائر الخلق جزءاً ترجمہ روایت ہے
 عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ حق تعالیٰ نے تمام مخلوقات کے دن
 حصے کئے نو حصے فرشتے بناے اور ایک حصہ تمام مخلوقات انتہی اور
 سوائے اسکے کئے حدیثین ہیں جن سے یہ بات ثابت ہے کہ ملائک
 اس کثرت سے موجود ہیں اور ہمیشہ پیدا ہوتے جاتے ہیں کہ جس کا شمار
 نہیں اگر اسکی تفصیل پر مطلع ہونا ہو تو اسجا ملک فی اخبار الملائک جو
 خاص ملائک ہی کے احوال میں امام سیوطی رح نے لکھی ہے او سکودیکھ لیجئے
 حال یہ کہ اسقدر مقربان بارگاہ الہی جنکی تعداد تمام عالم کے موجودات
 کئی حصہ بڑا کر ہے ہمیشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے میں
 مصروف ہیں اور خود حق تعالیٰ ہمیشہ کے لئے اس کام میں اپنی مشغولی
 بلا کیف ظاہر فرماتا ہے تو تھوڑے سے آدمیوں کا درود وہاں کس قطار
 و شمار میں ہو سکتا ہے مگر یہ شان رحمتہ للعالمین کہ باوجود اس کے

امیون سے اس تحفہ محقرہ کی درخواست فرماتے ہیں اور وہ بھی کس خوبی کے ساتھ کہ اگر تم ایک بار درود پڑھو گے تو خداے تعالیٰ تمہارے بارود بھیجے گا اور تم فرشتے تمہارے حق میں دعا کریں گے اور کل حاجتیں دینی و دنیاوی تمہاری روا ہوگی۔ اگر انصاف ہو تو معلوم ہو کہ یہ صرف بندہ نوازی ہے ورنہ چہ نسبت خاک را با عالم پاک و مان یہ تحفہ محقرہ کس قطار و شمار میں۔ بڑی افسوس کی بات ہے کہ خود شاہ کونین جن سے ہر طرح کی امیدیں ہیں ایک اس قسم کا دیرہم سے طلب فرما دین اور اس کی کچھ پروا نہ کی جائے پھر یہ بھی نہیں کہ اعتراف تصور ہو بلکہ مخالفانہ ایسی دلیلین قائم کیا جس سے یہ بات ثابت ہو کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رغبت کے موافق عمل کیا جاوے تو اوسمیں قبا حتین لازم آئیں گی لغو و باطل و مذکور واقع میں اور دوسرے کسی قسم کی کوتاہی نہیں مگر ادھر جب تنگی حوصلہ ہو اور قابلیت و استعداد نہ ہو تو اس کا کیا علاج۔ سچ ہے ہر لمحہ ہر لمحے انجیر نیست اللہ العالین جیسا تو نے اپنے حبیب کو ہماری خیر خواہی کے طرف متوجہ فرمایا ایسا ہی انہیں کے طفیل سے ہمیں فہم سلیم بھی عطا کیجو کہ اُنکی نوازش اور خیر خواہیوں کو سمجھیں اور تیری اور اُنکی قدر کریں۔

اب ہم ذرا ان حضرات سے پوچھتے ہیں (جسکے مشرب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر چندان ضرور نہیں) کہ کیا آپ نے کچھ اللہ تعالیٰ کی بھی قدر کی ہو یا وہ بھی صرف دعویٰ زبانی ہے۔ کیونکہ اس آئیہ شریفہ سے آپ سمجھ سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر کس قدر ہوگی جو

ہمیشہ کیلئے اوپر اپنا صلوة بھیجنا ظاہر فرماتا ہے۔ ہر اگر عظمت حق تعالیٰ کی مسلم ہے تو چاہئے تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت بھی دلائل متکثر ہوتی۔ بر خلاف اسکے جب تعظیم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرق آگیا تو معلوم ہوا کہ یہ اور مثال اس کی جو قدر و انیان اور عزت افزائیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حق تعالیٰ نے فرمائی ہیں اسکی کچھ وقعت نہیں۔ اور یہ بالکل منافی دعویٰ عظمت کبریائی ہے۔ میری دانست میں کسی مسلمان کا عقیدہ ایسا نہ ہوگا۔ کیونکہ جملہ اہل اسلام جانتے ہیں کہ شیطان نے جو آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا اسکی وجہ یہی تھی کہ اس نے اپنے زعم میں حق تعالیٰ کی عظمت خوب جبار کھی تھی کہ کسی کی عظمت کو اس کے دل میں مطلقاً جاسے تھی۔ مگر جب حق تعالیٰ نے اونکا مرتبہ ظاہر فرمایا اور اس نے اونکی بقدر سی کی اور منظم نہ سمجھا صرف اسی وجہ سے مردود و شہیرا۔ اور اس سے یہ بات بھی ظاہر ہو گئی کہ گو حق تعالیٰ کی تعظیم کا اسکو دعویٰ تھا مگر دل میں اسکا اثر نہ تھا اور اسکی مثال بعینہ ایسی ہوئی جیسے کفار حق تعالیٰ کو خالق ارض و سما کہتے تھے جیسا کہ ارشاد ہوتا ہے **وَالَّذِينَ سَأَلَتَهُمْ مِّنْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَاَلْاَرْضِ لَيَقُوْلُنَّ اَللّٰهُ**۔ مگر بت پرستی اور لوازم اسکے اس قول کو انکے باطل کیلئے دیتے تھے چنانچہ مولانا فرماتے ہیں۔

| | |
|--------------------------|-------------------------------|
| آفریدہ کیست دین خلق جہان | گر یہ پرسی گنبد را کاین آسمان |
| کافر نیش بر خدائیش گواست | گوید آتہا آفریدہ آن خداست |

| | |
|----------------------------|----------------------------|
| کفر و ظلم و استم بسیار او | نیست لائق با چنین اقرار او |
| فعل او کرده دروغ آن قول را | باشد او لائق عذاب ہول را |

اسی طرح جسکے دل میں درود شریف کی وقعت نہواو اس کے نزدیک حق تعالیٰ کی عظمت نہیں۔ کیونکہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ جس کا ذکر قریب آتا ہے کہ جو شخص ایسا درود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑھے حق تعالیٰ اس پر دس بلکہ ستر درود بھیجتا ہے۔ اب دیکھئے کہ جسکے نزدیک حق تعالیٰ کے صلوة کی کچھ بھی وقعت ہوگی تو درود شریف کی ضرور اسکو رغبت ہوگی۔ اور جب درود شریف پر رغبت نہیں جسکی وجہ سے صلوة الہی محال ہو سکے تو معلوم ہوا کہ صلوة الہی کی اسکو کچھ قدر نہیں ایسی ہی باتوں سے شاید حق تعالیٰ نے فرمایا ہے وَمَا قَدَّرَ اللَّهُ شَيْئًا إِلَّا لِيُفْلِحَ بِهِ الْبَارِئِينَ۔ اللہم وفقنا لما تحب وترضى فائدہ علماء جمہم اللہ نے اختلاف کیا ہے کہ یُصَلُّونَ کی ضمیر اللہ تعالیٰ اور ملائکہ کے طرف راجع ہے یا صرف ملائکہ کے طرف۔ امام قرطبی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ ایک جماعت کا قول ہے کہ یُصَلُّونَ کی ضمیر اللہ تعالیٰ اور ملائکہ کے طرف راجع ہے مقصود اس سے فرشتوں کو شرافت دینا ہے کہ ایک کام کے اسناد اور نسبت ایک ہی صیفہ سے اپنے اور انکے طرف ہو یہ بڑی تشریف و تکرم ہے کہ اس امر خاص پر جو صیفہ دلالت کرتا ہے اوس میں حق تعالیٰ نے انکو اپنے ساتھ جمع فرمایا بیان اگر کوئی اعتراض کرے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ کسی خطیب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں خطبہ پڑھا جن

یہ الفاظ تھے ومن یطع اللہ ورسولہ فقد رشد ومن یعصہما فقد غوی یعنی جس نے
 خدا و رسول کی اطاعت کی راہ راست پائی اور جس نے اون دونوں کی
 نافرمانی کی گمراہ ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو برا خطیب ہے
 ومن یعص اللہ ورسولہ فقد غوی کہ مقصود یہ کہ ایک ضمیمہ میں خدا و رسول
 کو جمع کرنا نہ چاہئے اس صورت میں یصلون کی ضمیمہ خدا ہی تعالیٰ اور
 ملائکب کے طرف پھیرنا کیونکہ درست ہوگا اسکا جواب یہ ہے کہ حق تعالیٰ
 مختار ہے عدم جواز کا حکم وہاں جاری نہیں ہو سکتا اور ایک جماعت کا
 یہ قول ہے کہ ضمیمہ یصلون کی صرف ملائکہ کے طرف ساجع ہے اور خبر لفظ اللہ
 کی محذوف ہے یعنی ان اللہ یصلی اس صورت میں اجتماع ملائکہ کا ایک
 ضمیمہ میں لازم نہیں آتا جسکی مانعت ہے جماعت اولیٰ کا ایک جواب یہ
 بھی ہے کہ جمع مذکور مطلقاً ممنوع نہیں۔ رہا یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے خطیب کو لفظ یعصہما سے منع فرمایا سو اسکا سبب یہ نہیں تھا کہ ایک
 ضمیمہ میں اللہ و رسول کو اس نے جمع کیا تھا بلکہ وجہ اسکی یہ تھی کہ اس نے
 ومن یعصہما پر سکوت کیا تھا جسکا مطلب یہ ہوتا ہے کہ جس نے نافرمانی
 خدا و رسول کی کی وہ بھی راہ راست پر ہے چنانچہ ابو داؤد نے عدی
 بن حاتم سے روایت کیا ہے ان خطیباً خطب عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم

فقال ومن یطع اللہ ورسولہ فقد رشد ومن یعصہما فقال قمر بنی الخطیب انت
 لیکن اسکا جواب ہو سکتا ہے کہ مسلم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ضمیمہ
 شنیعہ ہی کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خطیب پر فرمایا تھا

کہا تھا کہ چونکہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد زجر کے فرمایا کہ ومن یعص الله
 ورسوله کھا اور اگر وقت و سکوت کی وجہ سے زجر مقصود ہوتا تو فرماتے ومن
 یعصہما فقد عصى متصلاً کہ انتہائی لطیفاً اگرچہ امام قرطبی رحمہ نے اس مقام
 میں طویل و عریض بحث کی ہے جیسا کہ معذوم ہوا مگر ہنوز اس میں نظر کو گنجائش
 ہے اس لئے کہ مسلم شریف کی روایت باوجود معارض ہونے پر روایت ابی داؤد
 کے اگر مسلم بھی ہو تو اس سے قطعاً یہ لازم نہیں آتا کہ ایک ضمیر میں خدا
 و رسول کو جمع کرنا درست نہیں۔ اس لئے کہ جائز ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اس خطیب کو (اسوجہ سے کہ قریب الہمد بشارت ہے) جمع کرنے سے منع
 فرمایا ہو تو یہ منع کرنا ایک مصلحت خاص کی وجہ سے ہو گا نہ عموماً جیسا کہ ابتداً
 زمانہ حرمت خمر میں ظروف خمر یعنی دبا حتم فقیر اور فرقت کا استعمال ممنوع تھا
 اسوجہ سے کہ انہی شراب یاد آتی تھی پہر بعد ایک زمانہ کے جب خمر سے نفرت
 پیدا ہو گئی استعمال ان ظروف کا جائز کر دیا گیا چنانچہ حرمت اور اجازت
 کی روایتیں صحاح میں موجود ہیں اور دلیل اس بات پر کہ کسی دوسری وجہ سے
 خاص اس خطیب کو ومن یعصہما کہنے سے منع فرمایا تھا یہ ہے کہ خود آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بار بار ایسے صیغہ کو استعمال فرمایا ہے چنانچہ کنز العمال
 میں روایت ہے عن ابی ذر قال قلت یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)
 ما الايمان قال ان تشہد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له وان محمد عبده ورسوله
 وان یؤمن اللہ ورسوله احب الیک مما سواہا الحدیث بیوہ احمد فی مسندہ
 ترجمہ یعنی ابو ذر کہتے ہیں کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ایمان کیا ہے فرمایا کہ اگر ایسی دو توحید و رسالت کی اور یہ کہ اللہ اور رسول کی
محبت تمام چیزوں سے زیادہ ہو دیکھتے سوا ہمارا کی ضمیر خدا سے تعالیٰ اور رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کے طرف بہرتی ہے۔ بلکہ خود لفظ من بعصہا آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم خطبہ میں پڑھا کرتے تھے چنانچہ ابو داؤد میں ہے عن ابن مسعود
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا تشہد قال الحمد لله تستعینہ وتستغفر
وتعوذ باللہ من شرور انفسا من یہدہ اللہ فلا مضل لہ ومن یضلل فلا ہادی لہ
واتشہد ان لا الہ الا اللہ واتشہد ان محمداً عبده ورسوله ارسلہ بالحق بشیراً ونذیراً
بین یدی الساعة من یطع اللہ ورسولہ فقد رشد وبعصہا فانہ لا یضرہ الا نفسه لا
یضر اللہ شیئاً۔ وعن یونس ابن اسحاق عن شہاب عن قتیبہ عن رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یوم الحجۃ فذکر نحوہ وقال ومن بعصہا فقد غوی الحدیث رواہ ابو داؤد
ترجمہ روایت ہے ابن مسعود نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب خطبہ
پڑھتے تو اوس میں فرماتے ومن بعصہا فانہ لا یضرہ الا نفسه اور ایک روایت
ومن بعصہا فقد غوی ہے انتہی لخصاً ان حدیثوں سے یہ بھی بات ثابت ہے
کہ یہ خطبہ ہمیشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھا کرتے تھے اور ابن ابی الدنیانے
کتاب الخدر میں اور ابن عساکر نے تاریخ میں موسیٰ ابن عقبہ سے خطبہ طویلاً فی
نقل کیا ہے حسین یہ الفاظ بھی موجود ہیں ومن یطع اللہ ورسولہ فقد رشد ومن
بعصہا فقد ضل ضلالاً مبیناً ذکرہ فی کنز العمال جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اور صدیق اکبر کا ومن بعصہا ہمیشہ خطبہ میں پڑھنا ثابت ہو یہ کہنا کیونکر صحیح
ہو گا کہ خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ضمیر میں جمع کرنا درست نہیں

فائدہ اہل عربیت کے نزدیک مسلم ہے کہ جملہ میں ثبوت محکوم کا محکوم علیہ کیلئے
 ہوا کرتا ہے خواہ وہ جملہ فعلیہ ہو خواہ اسمیہ لیکن جملہ اسمیہ میں بہ نسبت فعلیہ کے
 دو باتیں زاید ہوتی ہیں ایک اس ثبوت کی تاکید دوسرا دسکا دوا م بنا ہے
 سعد الدین قفا زانی ح نے مختصر معانی میں لکھا ہے الجملہ الاسمیہ فی تالیف الثبوت
 و دوا مہ اس سے ثابت ہوا کہ ان الله و مملکتہ کتہ فی مملکتہ سے کہ
 اس امر کی مقصود ہے کہ اللہ تعالیٰ اور ملائکہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ
 درود بھیجتے ہیں۔ یہ مفاد صرف جملہ اسمیہ کا ہوا۔ پھر مسند یحییٰ یصلون کے فعل
 مضارع ہونے سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ فعل مسند الہم سے آنا فنا صادر ہوتا
 جاتا ہے کما قال ابن حجر فی الدر المنصور و کما افاد انجلیۃ الدوام لکونہ اسمیہ کذلک
 تفہید التجرد و نظر النجیر کما قالوا فی اللہ یستہزیئ بہم و کما قال القسطلانی فی شرح البخاری
 تحت الآیۃ الموصوفۃ و غیر بصیغۃ المضارع لیدل علی الدوام و الاستمرار۔ غرض
 استمرار صلوٰۃ کا درود طور سے ثابت ہوا ایک بدیل جملہ اسمیہ۔ دوسرا اسوجہ سے
 کہ فعل مضارع خبر ہے اور اسکی تاکید بھی جملہ اسمیہ ہونے کے سبب سے ہو گئی
 جب اللہ تعالیٰ نے کلام قدیم میں اپنے اور ملائکہ کے ہمیشہ درود بھیجنے پر ایسے
 قرآن قایم کر دیئے تو اب کون مسلمان ہو گا کہ باوجود اسکے اس میں تردد یا انکار
 کرے۔ مگر حق تعالیٰ نے اوپر بھی کفایت نہ کر کے اس جملہ کو لفظ ان کے ساتھ
 موکہ فرمایا جو تردد و انکار کے دفع کرتے ہو لایا جاتا ہے کما فی التلخیص و ان کان
 المناط ممتد و انی الحکم طالب الہ حسن تقویٰ ہو کہ و ان کان منکر و حسب
 التوکید بحسب الانکار۔ اب پہان دیکھنا چاہئے کہ وہ کون لوگ ہونگے جن کا تردد

اور انکار اس کلام قدیم میں ملحوظ ہوا۔ یہ بات تو ظاہر ہے کہ زمانہ نزول آل شریفیہ
 میں یا اہل ایمان تھے یا منافق یا کفار۔ کفار و منافقین تو اس خطاب میں
 شریک ہی نہیں اس لئے کہ مخاطب اہل ایمان ہیں جو یا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
 کے ساتھ ندا کئے گئے ہیں۔ اب رہے اہل ایمان یعنی صحابہ بقیۃ اللہ تعالیٰ یا
 اہل حضرات کا اس درجہ نبوی تھا کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اہل کو
 کوئی خبر دیتے تو بلا تردد و مانع لیتے تھے جب جائیکہ خود حق تعالیٰ اپنے کلام قدیم میں
 خبر دی اور ان کو تردد و ہوشیار نشان صحابیت ہرگز اس کو قبول نہیں کر سکتی غرض
 اونکا حال بھی یقینی تاکید نہ تھا جب تینوں اصناف موجودہ کے لحاظ سے
 تاکید نہ ہوئی تو ضرور ہوا کہ سوائے اہل کوئی اور لوگ ہونگے جن کا لحاظ
 اس تاکید میں کیا گیا اور یہ ممکن نہیں کہ بغیر لحاظ کسی کے تردد اور انکار کے
 اس کلام مبلغ معجز میں تاکید لانی گئی ہو۔ اگرچہ مصداق اونکا معین کرنا ہمارا
 کام نہیں۔ مگر ہر شخص کا ذہن بادئے تامل انہیں آخری زمانے کے مسلمانوں
 کے متبادر ہو گا جن کا ایمان قرآن شریف پر ہے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کو مستحق ایسے مراجعالیہ کے نہیں سمجھتے فی الحقیقت یہ کمال عنایت حق تعالیٰ
 کی ہے کہ تنبیہ فرمادیا۔ تا سمجھ جائیں کہ جب اس درجہ کی اعتناء بالشان اور
 مشغولی دایمی اپنی اور ملائک کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ میں
 اس اہتمام سے بیان فرماتا ہے تو کس قدر عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 ہم لوگوں کے دلوں میں ممکن ہو تا چاہئے۔ اگر اسیر بھی عقیدہ کو کج حرکت نہ ہو
 تو بارگاہ لائالی میں کیا پروا دہان تو نولہ ما توالی کا عمل جاری ہے

قائدہ جب حق تعالیٰ نے کمال عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور تمام
 صلوٰۃ عالم ملکوت میں اور استمرار اپنی صلوٰۃ کا صراحتہ اور کثایت ہر طرح سے
 فرادیا۔ عنایات ازلی نے جوش کیا اور توجہ اس طرف ہوئی کہ حضرت کے امتی
 بھی اس دولت عظمیٰ اور ذریعہ قصویٰ سے بے نصیب نہ رہیں اول اول کو
 یا آیتھا لکھ کر خواب غفلت سے جگایا تا ہوشیار ہو جاوین اور گوش جان سنیں
 کہ کیا ارشاد ہوتا ہے کیونکہ اہل عربیت نے تصریح کی ہے کہ لفظ آیت تفسیر کیو
 ہے اہل ایمان تو پہلے ہی سے مستعد اور مشغول تھے چنانچہ پیشتر اسکا حال معلوم
 ہو چکا سپر تہنیہ گویا تازیانہ شوق ہو گئی اب تو یہ حضرات بخود دین اور مارے
 خوشی کے اپنے سین سے ساتے نہیں۔ اول تو یہ خوشی کہ اپنے ہر لمحہ کو کبھی ایسی
 صلاحیت عطا ہوئی کہ بارگاہ باعث ایجاد عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں گزیرنا
 جاسکے۔ اور اسپر یہ سرفرازی کہ ایسے امر میں اشتغال مطلوب ہے جس کے
 طرف حق تعالیٰ اپنی توجہ دائمی ظاہر فرماتا ہے اس حسن خطاب کا لطف بھی
 حضرات جانتے ہیں جن کے دل ایمان اور محبت خدا و رسول سے مالا مال ہیں
 قائدہ جب حق تعالیٰ کو منظور ہوا کہ یہ با وقعت کام یعنی تحفہ صلوٰۃ بارگاہ
 خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم میں گذرانا جن دانش سے بھی لیا جائے
 اور نین سے اعلیٰ درجہ کے افراد منتخب کر کے خطاب فرمایا یا آیتھا الذین
 آمنوا اصلوا علیکم۔ کیونکہ مومنین وہ با وقعت اور معزز لوگ ہیں کہ خدا تعالیٰ
 کے نزدیک ان سے زیادہ کوئی بزرگ نہیں چنانچہ ابن عمر رضی اللہ عنہ
 روایت ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس شیء اکر من علی اللہ من یمن

طعن عن ابن عمر ذکر فی کنز العمال وعن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم المؤمن اكرم علی اللہ من المملکۃ المقربین ابن البخار ذکرہ فی کنز العمال
 ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ مومن اللہ تعالیٰ کے نزدیک
 ملائکہ مقربین سے اور ہر چیز سے زیادہ تر بزرگ ہے اور ابن ماجہ میں روایت ہے
 عن عبد اللہ بن عمرو قال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطوف بالکعبۃ
 ویقول یا طیبک یا طیب ریحک ما اعطیک وا عظم حرمتک والذی نفسی
 صلی اللہ علیہ وسلم بیدہ لحرمتہ المؤمن عظم عند اللہ حرمتہ منک مالہ ودمہ
 وان یظن بہ الاخیر ترجمہ عبد اللہ بن عمرو کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو میں نے دیکھا کہ عین طواف خانہ کعبہ میں فرماتے تھے کہ کیا اچھا ہے تو
 اور تیری خوشبو اور کیا عظمت ہے تیری اور تیرے حرمت کی خدا کی قسم
 مومن کی حرمت اللہ تعالیٰ کے نزدیک تجھ سے بھی زیادہ ہے انتہی ملخصاً
 اور اہل ایمان کے شان میں صدیقین و شہدا کا لقب وار ہے چنانچہ تفسیر
 و رشورین امام سیوطی رح نے کئی حدیثیں اس مضمون کے نقل کی ہیں
 منجملہ اون کے ایک یہ ہے و اخرج ابن جریر عن البراء بن عازب سمعت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم یقول مومنوا متی شہدا تر تم لا البنی صلی اللہ علیہ وسلم
 وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ
 عِنْدَ رَبِّهِمْ ترجمہ براء بن عازب کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے سنا کہ فرماتے تھے میری امت کے مومنین شہدا ہیں پھر پڑا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

ایمان لائے وہی لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صدیقین و شہداء ہیں انتہی
 اور ایک روایت یہ ہے اخرج ابن ابی حاتم عن ابی ہریرۃ قال یوادیہم
 عندہ کلکم صدیق و شہید قیل لہ ما نقول یا اباہریرۃ قال اقرؤوا الذین
 آمنوا باللہ ورسولہ اولئک ہم الصدیقون و الشہداء عند ربہم ترجمہ ایک روز
 ابو ہریرۃ نے اپنے رفقاء سے کہا کہ تم لوگ سب صدیقین و شہداء ہو کسی نے
 کہا اے ابی ہریرۃ یہ کیا کہتے ہو کہا اگر تامل ہو تو اس آیت کو پڑھ لو والذین
 آمنوا بالآیۃ اور اس میں یہ روایت بھی ہے و اخرج عبد الرزاق و عبد بن جمیع
 مجاہد قال کل مومن صدیق و شہید ثم تلا الذین آمنوا باللہ ورسولہ اولئک
 ہم الصدیقون و الشہداء عند ربہم ترجمہ مجاہد نے کہا کہ ہر مومن صدیق و شہید
 ہے اور استدلال میں یہ آیت پڑھی الذین آمنوا باللہ ورسولہ الآیۃ
 تفسیر در مشور میں اسی مضمون کی کئی روایتیں ابن جریر اور ابن منذر اور ابن
 ابی حاتم اور عبد الرزاق اور عبد بن حمید اور ابن جان سے ذکر کی ہیں جنگا
 مطلب یہ ہے کہ مومنین کو مراتب صدیقین و شہداء کے حامل ہیں و مومنین
 وہ لوگ ہیں جنکو گناہ کچھ ضرر نہیں دیتا چنانچہ ارشاد ہو قال البنی صلی اللہ
 علیہ وسلم کما لا ینفع مع الشکر شئ کذلک لا ینفع مع الایمان شئ خط عن عمر
 حل عن ابن عمر ذکرہ فی کنز العمال ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے جیسا کہ شرک کے ساتھ کوئی چیز نفع نہیں دیتی اسی طرح ایمان کے ساتھ
 کوئی چیز ضرر نہیں دیتی انتہی یعنی اہل ایمان کو گناہ سے کچھ ضرر نہیں اہل ایمان
 وہ لوگ ہیں جنکی دل شکنی حق تعالیٰ کو بالکل منظور نہیں چنانچہ بخاری شریف

میں روایت ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ
 تعالیٰ دما ترودت عن شئی انا فاعلہ ترودی عن قبض المؤمن یکیرہ الموت وانا کرہ
 مسارتہ الحدیث ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ
 فرماتا ہے کہ جس کام کو میں کرنا چاہتا ہوں اور میں مجھے کبھی ترود نہیں ہوتا
 پس قدر کسی ایسا نذر کی روح کے قبض کرنے میں ہوتا ہے کہ وہ موت کو مکروہ
 جانتا ہے اور میں اس کے رنجیدہ کرنے کو مکروہ جانتا ہوں انتہی اللہ اکبر میں
 کی کیا شان ہے باوجودیکہ موت خود اس کے حق میں ایک نعمت عظمیٰ ہے
 مگر صرف اس کی خاطر شکنی کے لحاظ سے حق تعالیٰ کو اور میں ترود ہوتا ہے
 اور اذن لوگوں کی بینائی کا یہ حال ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتے ہیں
 چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اتقوا فراست المؤمن فانه منظر بنور اللہ عز وجل عن ابی سعید الخدری
 وسموہ طب عد عن ابی امامۃ و ابن جریر عن ابن عمر کذا فی الجامع الصغیر
 ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مومن کی فراست سے
 ڈرتے رہو وہ اللہ عز وجل کے نور سے دیکھتا ہے احوال اعلیٰ ایمان کے
 فضائل و خصوصیات بکثرت ہیں جن میں سے چند بطور مشقی نمونہ از خروار
 ذکر کی گئیں۔ اب غور کیجئے کیا ہر مسلمان متقی ان مراتب عالیہ کا ہوسکتا
 یا ہر کس و نا کس اپنے آپ کو مصداق ان کرامات کا سمجھ سکتا ہے واقع
 میں ایمان حقیقی نہایت ہی عزیز الوجود ہے فقط چند اعمال ظاہری سے
 یہ رتبہ نہیں مل سکتا چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ

تَوَمَّنُوا وَإِنْ قُلُوا اسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلُ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ

ترجمہ کہتے ہیں گنوار ہم ایمان لائے کہو کہ تم ایمان نہیں لائے لیکن یوں کہو کہ فرمانبردار می ہمنے قبول کی اور ہنوز تمہارے دلوں میں ایمان داخل نہیں ہوا ہے

اسی وجہ سے جب حارث بن سراقہ نے کہا اصبحتم مومنا حقاً فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انظر ماذا تقول یعنی دیکھو کیا کہتے ہو سمجھ کر کہو جب صحابی کی نسبت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ استبعاد ظاہر فرمایا ہو تو ہر کس و نا کس کا ایمان کس شمار میں پورا واقعہ اور سکایہ ہے جسکو ابن اثیر نے اسد الغابۃ

فی معرفة الصحابة میں ذکر کیا ہے عن انس قال بینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یئشی اذا استقبلہ شباب من الانصار فقال البنی صلی اللہ علیہ وسلم کیف اصبح

یا حارثہ قال اصبحتم مومنا حقاً قال انظر ماذا تقول فان کل قول حقیقۃ حقیقۃ

ایاک قال یا رسول اللہ عرفت نفسی عن الدنیا فاسہرت لیلی واطمات نہایا

وکافی بعشر ربی عز وجل باررا وکافی انظر الی اہل البختہ تہنرا ورون دکافی انظر

الی اہل النار تیغاً وون فیہا قال الزم عبدہ نور اللہ الایمان فی قلبہ فقال یا رسول اللہ

ایع اللہ لی بالشہادۃ فدعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منودی یومانی اہل

نکان اول فارس رکب واول فارس استشهد فبلغ ذلک امہ فحارت ذل اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ ان کین فی البختہ لم ایک و لم احزن

وان کین فی النار کیت ما عشت فی دار الدنیا قال یا ام حارثہ انہا لیسیت بخبتہ

واحدہ و لکنہا جنات دان حارثہ فی الفردوس الاعلیٰ فرجبت امہ وہی مضحک

وتقول سنج سنج لک یا حارثہ ترجمہ روایت ہے انس رضی اللہ عنہ کہ ایکبار آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کہیں تشریف لیجا رہے تھے کہ ایک جوان انصاری سامنے آیا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اودن سے پوچھا کس حالت میں تم نے حج کیا
 عرض کی اس حالت میں کہ چاکمومن ہوں فرمایا ویسے کیا کہتے ہر چہ بات کی ایک
 حقیقت ہوتی ہے تہلاؤ تو تمہارے ایمان کی حقیقت کیا ہے عرض کی میں نے
 اپنے نفس کو دنیا سے علیحدہ کیا راتیں بیداری میں بسر کرتا ہوں اور دن تنگی میں
 اب حالت یہ ہے کہ عرش رب العالمین کو گویا ظاہر دیکھ رہا ہوں اور گویا کہ
 ہوں کہ اہل جنت آپس میں طاقات کر رہے ہیں اور اہل نار و نرغ میں جلا رہے
 ہیں حضرت نے فرمایا اسی بات پر ہمیشہ رہو۔ تمہارے دل میں ایمان بخود
 انھوں نے عرض کی یا رسول اللہ میرے لئے شہادت کی دعا کیجئے حضرت نے
 دعا کی تھوڑے دن نہیں گزرے تھے کہ معرکہ جہاد پیش آیا وہ سب سے پہلے
 ہوئے اور سب سے پہلے شہید ہوئے جب اونکی والدہ کو اونکی شہادت کی خبر
 پہنچی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ
 اگر میرا لڑکا جنت میں ہے تو نہ میں روؤں گی اور نہ غمگین رہوں گی۔ اور اگر دوزخ میں
 ہے تو عمر بھر روتی رہوں گی۔ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اے ام حارثہ
 جنت ایک نہیں ہے بلکہ بہت سی ہیں اور تمہارا فرزند فردوس اعلیٰ میں ہے
 یہ سنتے ہی وہ ضعیفہ منہتی ہوئی لوٹیں اور کہتی تھیں واہ واہ اے عاتقہ انتہی
 مقصود یہ ہے کہ ایمان حقیقی کے دعوے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 استبعا و ظاہر فرمایا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ حقیقت ایمان کچھ اور ہی ہوتی
 سون کہ دنیا یا سمجھ لینا کافی نہیں۔ ابن ابی ملیکہ کہتے ہیں کہ تیس صحابیوں کے

مجھے ملاقات سہجہ ہو سکتی ہے، کیا اس نزاع میں باپا کے مرتبہ صحابیت تو درکنار کہیں
 مٹا نہیں دیتا؟ شریک یہ نہیں جیسا کہ بخاری شریف میں ہے قال ابن ابی
 عیسیٰ: وروى الثمين ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يخافون كلهم للنفاق
 على نفسه. اہل یہ کہتے ہیں کہ ان کے تمام شرائط و لوازم جتنا کہ پورے طور پر
 ناپائے جان ہو گیا ایمان ہی نہیں چنانچہ امام احمد بن حنبل اور بیہقی اور سبائی
 اور ابن ماجہ نے اس سے روایت کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من ولده ووالدہ والناس اجمعین۔
 کذا فی کنز العمال ترجمہ کوئی ایمان دار نہیں ہوتا جب تک میری محبت اپنی اولاد
 اور والد اور سب لوگوں سے بلکہ اپنی ذات کی محبت سے زیادہ نہ ہو کمافی ہند
 احمد بن حنبل لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من نفسه کذا فی کنز العمال اور
 مواہب لدنیہ میں بخاری شریف سے منقول ہے ان عمر بن الخطاب
 قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم لانت بک رسول اللہ احب الی من کل شئ الا من
 نفسی الی بن جعبی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لن یؤمن احدکم حتی اکون
 احب الیہ من نفسه فقال عمر والذی انزل علیک الکتاب لانت احب الی
 من نفسی الی بن جعبی فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا ان یا عمر ترجمہ ایک
 عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ سو اسے اپنی ذات کے آپ کو
 سب سے زیادہ دوست رکھتا ہوں حضرت نے فرمایا جب تک میری محبت آپ
 نفس سے زیادہ نہ ہو ایمان ہی نہیں تب عمر نے عرض کی قسم ہے خدا کی جس نے
 آپ پر کتاب اتاری آپ کی محبت میرے نفس سے بھی زیادہ ہے فرمایا اب

ایمان کامل ہو اسے عمر اتہنی۔ اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ ایمان دل کے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی زبان سے بھی زیادہ دوست رکھتے ہیں پھر
 جسکو یہ نہ حال ہو تو ظاہر ہے کہ ان قدر درود شریف میں وہ شخص اتمام
 آرا بہ نجات دہکے بشمار درود شریف بھی ایک وعاسے خاص کا نام ہے جو انبیاء
 صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں کیجاتی ہے۔ اور قاعدہ ہے کہ آدمی سیکور یا وہ
 دوست رکھتا ہے اس کے حق میں زیادہ دعا کیا کرتا ہے اسکو غبت سے ہر شے پہلے
 اپنے واسطے دعا کرتا ہے اور پھر والدین وغیرہ کے واسطے۔ اور جب آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اپنی ذات سے بھی زیادہ ہو تو کسب اقتضائے
 ضیع درود شریف کو اپنی ذاتی دعا پر بھی مقدم کرنا لازم ہوگا۔ اس سے تو یہ بات
 ثابت ہے کہ درود شریف کو اپنی ذاتی دعا پر مقدم کرنا صرف مقتضائے ایمان
 اوسین امر الہی کو بچر دخل نہیں۔ پھر جب ویسے لوگوں کو حکم الہی بھی ہو گیا تو غور
 کرنا چاہئے کہ درود شریف کی کس درجہ وقعت اون کے نزدیک ہوگی۔

الحال خطاب یا ایہا الدین آمنوا صلوا علیہ کے مخاطب اولاد بالذات
 مومنین ہیں بن کے احوال کسی قدر ابھی مذکور ہوئے اور وہی لوگ اس خطاب
 اور درود شریف کی عظمت کو جانتے بھی ہیں اور اون کے سوا عموماً اہل اسلام
 گمراہ کے طفیل ہیں۔ ابن تفریس نے فی الجملہ ایک شناخت بھی حاصل ہو گئی کہ
 جسکے نزدیک درود شریف کی عظمت نہ تو سمجھ سکتے ہیں کہ اوسین اس خطاب
 کی قابلیت ہی نہیں شیخ ابو منصور ماتریدی رح نے تفسیر میں لکھا ہے کہ جن
 آیات میں زیارت ایمان کا ذکر ہے مثل **وَإِذَا تَلَّحَّكُمُ الْيَهُودُ الْأَشْجَارُ**

ایماناً مراد اس سے تفصیل ہے جسے قبل نزول آیات کے ایمان اجمالی سمجھا
 کہ انجاء البیہی صلی اللہ علیہ وسلم سب سچ ہے پہر جب آیات برکات نازل ہوئی
 اوسکی تفصیل ہوئی اور اس کی کیفیت ایمان میں کوئی زیادتی نہ ہوئی یہ خبر خلیفہ
 عقابہ نسفی رح وغیرہ سے منقول ہے یہ بھی اعتراض کیا ہے کہ تفصیل میں منظر اجمال
 کے زیادتی ہوتی ہے مگر تاہم یہی کہنے کے قول پر یہ اعتراض نہیں آسکتا اس لئے
 کہ اگر تفصیل میں زیادتی ہوئی تو مصدق بہ کی توضیح میں ہے نہ نفس افغان تصدیق
 میں کیونکہ کیفیت ازعمانی و وفون وقت میں یکساں ہے جو متاخر ہے ظن وغیرہ
 بان مصدق بہ اجمال کے وقت اور تھا اور تفصیل کے وقت اور ہوا توضیح
 اوسکی اس مثال میں ہو چاہی کہ جب کوئی دلیل بیان کی جاتی ہے اور اوس پر کوئی
 شخص اعتراض کرتا ہے تو اکثر اعتراض ختم ہونیکے پیشتر مجیب کے مذہب میں
 جواب اوسکا منظور کر جاتا ہے اس منظور کرنے کے وقت جو چیز اوسکے ذہن میں تھی
 وہ اجمال ہے پھر اوسکو جو واضح کر کے بیان کرتا ہے وہ تفصیل ہے فرق دونوں
 میں ظاہر ہے کہ اجمال گویا ایک امر آتی ہے اور تفصیل پر طلب لیکن باعتبار
 اختتام جواب کے دونوں برابر میں اسی وجہ سے مجبور اس منظور کے مجیب اپنی
 میں ایک کیفیت انشراح اور فرحت کی پاتا ہے جو جواب دینے پر مرتب ہوتی ہو
 پس اصل جواب جسکی تفصیل و یر تک کی جاتی ہے وہی ہے جو اجمال میں موجود تھا
 یعنی تفصیل کے وقت جواب کوئی دوسرا نہ ہوا جو اجمال میں تھا اس طرح ماہر النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق جب اجمالاً ہو گئی تو ہر ایک آیت سننے کے وقت
 اسی تصدیق اجمالی کا طور ہو گا کوئی نئی تصدیق ایسی یہ نہ ہوگی جو اس اجمال

سے خارج ہو کیونکہ ہر آیت مابا رہے کے افراوت ہے جسکی تصدیق پہلے ہو چکی
 ہوتی ہے۔ وقت ایک نئی بات یہ ہوتی ہے کہ علماء اس آیت کے مضمون کا
 حامل ہوتا ہے جو اجمال کے وقت نہ تھا مثلاً بعد تصدیق مابا رہے کے موسیٰ
 علیہ السلام کا قصہ سنا تو اس واقعہ کا علم نیا حاصل ہوا اور یہ بات دوسری ہے
 سوائے اسکے اور دلائل و توجیہات امام صاحب کے مذہب کے کتب مطولہ
 میں مذکور ہیں۔ مگر یہاں یہ دیکھنا چاہیے کہ امام صاحب نے اس مسئلہ میں جو
 اس قدر تشدد کیا ہے اور کتنا کیا ہے اور کتاب و سنت بھی اسکی مساعدت
 یا نہیں۔ یہ بات ظاہر ہے کہ مدار مناط اقرار و عمل کا صرف تصدیق قلبی ہے
 یعنی جب تک تصدیق نہ ہو عند اللہ نہ اقرار مفید ہے نہ عمل کما قال تعالیٰ
 وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَاٰلِآخِرُ مَا هُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ
 وَقَالَ تَعَالٰی فِی الْکِفَارِ اُولٰٓئِکَ حَبِطَتْ اَعْمَالُہُمْ اِگرچہ یہ بھی مسلم
 ہے کہ صرف تصدیق باوجود مخالفت و انکار کے مفید نہیں جیسے بعض کفار
 خدا سے تعالیٰ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے تصدیق تو کرتے ہیں مگر امتثال سے انکار
 کرتے ہیں لیکن کلام اس میں ہے کہ تصدیق کے ساتھ انقیاد و توفیق و مدار اقرار و عمل کا
 تصدیق پر ہو گا اور مدار تصدیق کا واقع میں نہ اقرار پر ہو گا نہ عمل پر ہو گا جب
 استدلال کے معاملہ بالعکس ہو میں معلوم ہوا کہ عذرہ اور اصل شے دین تصدیق
 قلبی ہے اور سوائے اسکے اشیاء یا شرط ہونگے یا لازم و ضروری پس ضرور ہوا
 کہ جانتیک ہو سکے کمال درجہ کا اہتمام اصل ایمان یعنی تصدیق میں کیا گیا
 تاکہ کوئی شخص اوس میں مسابقت اور سہل انکار می نہ کرے اسلئے امام صاحب نے

فرمایا کہ ایمان کل کا یکسان ہے کچھ کمی زیادتی نہیں اور اس قسم کا تشدد فتویٰ میں لمجاہد مصلحت خاص ماثور بھی ہے کما دردی الخیر قال شقیق بن سلمہ کنت

جالسا بن عبد اللہ و ابی موسیٰ فقال ابو موسیٰ یا ابا عبد الرحمن ارایت لو ان رجلا اجنب فلعنہ المار شہرا ما کان یحیم فقال لا وان لم یجد المار شہرا فقال ابو

فکیف یضعون بہندہ الا یہ فی سورۃ المائدہ فاکرم تجدوا ماء فلیتموا صعیدا طیبا فقال ہذا لا یشک اذا بر و علیہم المار ان یمو ابا صعیدا یحیٰ رواہ البخاری و ابو داؤد و اللفظ ترجمہ شقیق کہتے ہیں کہ میں بیٹھا ہوا تھا عبد اللہ بن مسعود اور ابو موسیٰ کے بیچ میں پس کہا ابو موسیٰ نے عبد اللہ سے اسے ابا

عبد الرحمن جب کوئی جنب ہو اور پانی نہ پائے تو کیا تیمم نہ کرے کہا عبد اللہ ہاں نہ کرے اگرچہ مہینا بھر پانی نہ پائے کہا ابو موسیٰ نے کیا کروئے تم اس بیت میں جو سورہ مائدہ میں ہے فاکرم تجدوا ماء فلیتموا صعیدا طیبا پس کہا عبد اللہ بن مسعود نے اگر رخصت تیمم کی دیجائے تو یہ نوبت پہنچ جائیگی کہ پانی سرد ہوتے ہی لوگ مٹی سے تیمم کرنے لگ جائینگے انتہی اور عبد اللہ بن مسعود وہ شخص ہیں کہ جنگی فقاہت کو جہل صحابہ تسلیم کرتے تھے اور فضائل

میں انکے کئی احادیث وارد ہیں جہن ایک یہ ہے عن علی قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم لو کنت متخلفا احدا من غیر مشورۃ لا ستخلفت ابن ام عبد

ابن ماجہ نے باب عبد اللہ بن مسعود ترجمہ روایت ہے علی سے کہ فرمایا رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر میں کسی کو بغیر مشورۃ کے خلیفہ بناتا تو ابن ام عبد

کو یعنی عبد اللہ ابن مسعود کو خلیفہ بناتا انتہی جب تک تصدیق قبلی پورے طور

نہوایمان کا وجود ہی نہیں ہوتا تاہم مومن تروا ہے اور شک کہ کو دل سے دور
 کرے بر خلاف اس کے جو کہی و زیادتیں ایمان کی صورت میں یہ گنجائش مل سکتی
 کہ مؤمن چہین اگرچہ شک ہو ایمان تصور کر لے اور کہے کہ وجود ایمان کا
 تو ہو گیا کامل نہیں ناقص ہی سہی حالانکہ یہ ایمان ہی نہیں کیونکہ شک تو
 کیا ظن بھی ایمان نہیں ہو سکتا کما فی البخاری قال ابن مسعود الیقین الایمان
 اکلہ اور کل محمدین کے نزدیک بھی یہی ہے کہ ایمان میں تصدیق قلبی ضرور
 چاہئے الحاصل مقصود امام صاحب رحمہ اللہ کا یہ ہے کہ بغیر تصدیق قلبی کے ایمان
 متحقق نہیں ہوتا اور یہی تصدیق و یقین ایمان ملائکہ وغیرہم کا ہے۔ یہی
 یہ بات کہ مراتب یقین کے تفادات ہیں سو یہ امر آخر ہے کلام نفس یقین
 میں ہے۔ اسی وجہ سے امام فخر الدین رازی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ یہ نزاع فطری
 ہے جن کے نزدیک ایمان نفس تصدیق کا نام ہے قابل زیادت و نقصان
 کے نہیں اور جن کے نزدیک اعمال داخل ایمان ہیں زاید و ناقص ہو گا کما
 انفاس تقریر یہ اعتراض صاحب کشف کا نفس کیفیت تصدیق کم و زیادہ ہونی
 دفع ہو گیا کیونکہ امام رازی رحمہ اللہ کے نزدیک یہ بات محقق ہے کہ مثلاً اس اختلاف
 کا اختلاف تعریف ایمان ہے۔ اور یہ بات ظاہر بھی ہے اس لئے کہ خود محمدین
 تعریف ایمان میں اقرار و عمل کو ظاہر داخل کیا کرتے ہیں ہاں اگر محمدین
 تعریف ایمان میں مثل امام صاحب کے صرف تصدیق کو ایمان کہتے تو
 یہ اعتراض امام رازی رحمہ اللہ پر وارد ہوتا الحاصل مقصود امام صاحب کا یہی
 کہ آدمی وہ تصدیق واقعی حاصل کرے جس کے ساتھ کسی قسم کا شک و شبہ نہ ہو

پہر اگر اس سے زیادہ کوئی درجہ پایا جاوے تو اسکو اطمینان کیلئے کہا تھا کہ اللہ تعالیٰ
 قَدْ قَالَ اِبْرَاهِيْمُ رَبِّ اِزْنِيْ كَيْفَ تُخَيِّ الْمَوْتٰى قَالَ اَوْ لَوْ كُنْتُمْ مِّنْ
 قَالِ بَلٰى وَلٰكِنْ لِّظَنٰتِكُمْ قَلْبِيْ تَرْحِمُهُ اور جب کہا ابراہیم علیہ السلام
 نے اے رب میرے کہا مجھکو کہ کیسا زندہ کرتا ہے تو مردہ کو فرمایا حق تعالیٰ
 کیا ایمان نہیں لایا تم نے کہا کیوں نہیں یعنی ایمان تو لایا لاکن غرض یہ ہے کہ
 دل میرا مطمئن ہو جائے انتہی پس معلوم ہوا کہ ایمان کے بعد ایک درجہ اس
 بڑا کر ہے جسکو اطمینان کہتے ہیں البتہ اس میں عام مومنین کو حصہ نہیں ہے۔
 اسی طرح خواص کہا پاک اور خصوصیت حامل ہے جو عمل سے متعلق ہے وہ یہ ہے
 کہ ہمیشہ متشاعر کا وہ ان نفس ایمان ہو کر رہے جس میں کسی غرض نفسانی کو دخل
 نہیں اور یہ بات عامیوں میں کیا ب ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے
 کہ ایمان تو وہی تصدیق خاص ہے جسکا متعلق توحید و رسالت و ما جا لہ فی
 صلی اللہ علیہ وسلم ہے مگر اس کے مقارن کیفیت عملی ہوگی خواہ وہ عمل دل
 سے متعلق ہو جیسے رضا و تسلیم و توکل وغیرہ خواہ جوارج سے مثل نماز و روزہ
 وغیرہ اسلئے کہ نشا ہر عمل کا دل میں ہوتا ہے پہر اگر وہ نشا درست ہے تو عمل
 اور پھر شریعت ہے درست ہوگا ورنہ قابل قبولیت کے نہوگا کما فی الحدیث عن عمر
 بن الخطاب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما الاعمال بالنیات و
 انما الامر علی ما نوى فمن كانت ہجرتہ الی اللہ ورسولہ ہجرتہ الی اللہ والی رسولہ ومن
 كانت ہجرتہ الی دنیا یصیبہا داء امراتہ تیز و جہا ہجرتہ الی ما جا لہ متفق علیہ
 کذا فی مشکوٰۃ ترحمہ روایت ہے عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں مقہور ہوتے عمل مگر ساتھ نیتوں کے اور نہیں
 راستے کسی کے مگر وہ چیز کہ نیت کی پس جو شخص کہ ہووے ہجرت اوسکی طرف اللہ
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت اوسکی طرف اللہ اور رسول کے ہے اور جو شخص کہ
 ہووے ہجرت اوسکی طرف دنیا کے کہ پہنچے اوسکو یا طرف عورت کے کہ نکاح کرے
 اوس سے پس ہجرت اوسکی طرف اوس چیز کی ہے کہ ہجرت کی طرف اوس کے
 روایت کی یہ بخاری و مسلم نے انتہی اسی وجہ سے جن اعمال کا منشاء یا مقصد غیر
 اعراض نفسانی ہوں مردود ہیں کما ورو فی الاما دیث الکثیرہ پھر اگر منشاء عمل
 صرف ایمان ہو تو ایک نورانیت دل میں پیدا ہوتی ہے یا یوں کہیے کہ اس

نورانیت کی وجہ سے اعمال صالحہ پیدا ہوتے ہیں الحاصل منشاء اعمال صالحہ
 کے ساتھ ایک نورانیت دل میں ہوتی ہے جسکی نسبت حق تعالیٰ فرماتا ہے
 اَمَّنْ شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَكَ لِاِلْسِلَامِ فَهُوَ عَلٰی نَوْرِ مِّنْ رَّبِّهِ رَحِمَهُ خَبْرًا
 سینہ اللہ تعالیٰ اسلام کیلئے کھول دیتا ہے سو وہ نور میں ہوا اپنے رب کی طرف سوا اگر ایمان اسلام
 معنی انقیاد ظاہری ہو جو مقابل ایمان ہو تو ظاہر ہے کہ رتبہ نورانیت کا بعد ایمان کے

ہوگا اور اگر مطلق انقیاد مراد ہو حسین ایمان بھی شریک ہے جب بھی نورانیت
 ایمان ہوگی نعتیں ایمان اسلئے کہ ایمان ظاہر امر کسی پر جسکے سبب امور میں اور نورانیت امر
 وہی ہے چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے عن عائشہ رضی اللہ عنہا عن النبی

صلی اللہ علیہ وسلم من جردان نیظر من نور اللہ الا ایمان فی قلبہ فلنظر الی ابی
 ہند الحدیث رواہ الدارقطنی فی سلفۃ المسمی بالمجتبیٰ فی سنن المصطفیٰ ترجمہ
 فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جسکو خوش آوے یہ کہ دیکھے طرف اوس شخص

کے جس کے دل میں اللہ تعالیٰ نے ایمان کو نورانی کیا تو چاہئے کہ دیکھے ابی بندہ کر
 انتہی اب یہاں نظر تفصیلی میں کئی چیزیں دکھائی دیتی ہیں۔ ایک نفس ایمان
 دوسری نورانیت۔ تیسری نیت جو متشاعل اور مدار صلاحیت و عدم صلاحیت
 عمل ہے بحسب حدیث شریف انما الاعمال بالنیات کے۔ چوتھا عمل اگر جب
 عمل نفس ایمان ہو تو اون مراتب میں تقدیم و تاخیر ہو جائیگی اسلئے کہ ایمان
 لائیکہ وقت نیت ایمان پر بھی مقدم ہوگی سوائے اس ایک صورت کے
 سب صورتوں میں رتبہ ایمان کا نیت پر مقدم ہوگا پھر اگر عمل فعل جو احسن
 ہو تو خود بنفسہ ممتاز ہے اور اگر فعل قلب سے ہو تو ان سب امور و مدارج کا
 وجود دل میں ہوگا اگرچہ اجتماع اون کا محل واحد میں ہے مگر باہم فی نفسہ ممتاز
 ہیں اور باوجود امتیاز کے ارتباط و تعلق ہر ایک کا دوسرے سے کچھ ایسے
 طور پر ہے کہ گویا باہم شہر و شہر میں ہیں۔ پس اس مقارنت کی وجہ سے اطلاق
 ایک کا دوسرے پر ہو سکتا ہے جیسا کہ بجائے سال الماد کے سال المیزاب
 کہتے ہیں کما ہو صرح فی المعانی پس زنا و سرقت کے وقت ایمان کا بعد ہونا جو

اس حدیث شریف میں ہے عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا

اذا فی العبد خرج منه الايمان نکان فوق راسه کأنظلة فاذا خرج من ذلک العمل

عاد الیہ الايمان رواہ الترمذی ادسکا مطلب یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ نورانیت

جو مقارن ایمان ہے جدا ہو جاتی ہے کیونکہ بظاہر اوس فعل کے وقت اس

ایمان یعنی تصدین سے اوس شخص کو کچھ تعرض نہیں ہوتا لہذا ادسکا ایک غرض

نفسانی ہوتی ہے ہر جب تصدین سے ادسکو کچھ تعرض نہ ہو تو ایمان کا زایل نہ ہوتا

اس حدیث شریف سے ثابت ہے جسکو طبرانی نے روایت کیا ہو کافئی کنز العمال
 عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لن یرحم احدکم من الايمان
 الا یجودا واخل فیہ طس۔ ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہرگز
 نہ نکلے گا کوئی تم میں کا ایمان سے مگر بسبب انکار کرنے اور جس چیز کے جو ایمان
 داخل ہوئی انتہی یعنی تجود جو منافی ایمان ہے جب تک نیایا یا دے ایمان
 نہیں جاتا اور محدثین کے نزدیک بھی یہی بات ہے کہ اس قسم کا کفر جو اقاؤ
 میں وارد ہے بابر تغلیط ہے یعنی حقیقی نہیں جو ضد ایمان ہے جیسا کہ امام
 ترمذی رحمہ نے اس حدیث شریف کے تحت میں لکھا ہے من اتی حایئنا او امرأۃ
 فی وبرا ارکاہنا فقد کفر بما انزل علی محمد انتہی دا ناہذا عند اہل العلم علی التغلیط
 اور امام ترمذی رحمہ نے جامع کے باب لایزنی الزانی و ہو مؤمن میں لکھا ہے
 و ہذا قول اہل العلم لا تعلم احدا کفرا احدا بالزنا و السرقة و شرب الخمر و قال
 صاحب المروءات و من وجہ المقتولہ مخرقہ علیہ الصلوۃ و السلام لایزنی الزانی
 و ہو مؤمن و لا ایمان لمن لا امانۃ لہ قلنا مبالغۃ ثم انہا معارضۃ بالاحادیث الدلائل
 علی انہ مؤمن انہ یدخل الجنۃ حتی قال البنی صلی اللہ علیہ وسلم لا بی ذر لما بالغ فی
 السؤال عنہ و ان زنی و ان سرق علی رغم الف ابی ذر انتہی۔ پس معلوم ہوا
 کہ حدیث زنا و سرقتہ وغیرہ میں اطلاق ایمان کا اصل ایمان پر نہیں بلکہ نورانیت
 پر ہے۔ اسی طرح اطلاق ایمان کا منشاء عمل پر اس حدیث شریف میں معلوم ہوتا
 ہے جواب شفاعت میں وارد ہو جو برابر ایمان اور حبہ برابر ایمان اسلئے کہ بخاری شریف میں
 بجلہ لفظ ایمان کے لفظ خیر کی بھی روایت ہے جیسا کہ قریب نقل کیا ہے گی تو چاہئے

ایمان سے بھی مراد خیر ہی ہونہ یہ کہ خیر سے مراد یہاں ایمان ہے جیسا کہ ابن تیمیہ نے کتاب شرح الایمان میں لکھا ہے اس لئے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے جسکو بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے قیامت میں کہ حکم ہوگا شفاعت کرنے والوں کو کہ جس کے دل میں دینار یا نصف دینار یا ذرہ برا بخیر ہوا و سکودوزخ سے نکال لیں بخالین گے وہ اس قسم کے سب لوگوں کو سپر عرض کریں گے رہنا نذر فیہا خیراً یعنی کوئی خیر نہیں دوزخ میں نہیں چھوڑی یعنی سب اہل خیر کو نکال لیا پس ارشاد ہوگا کہ ایسا وغیرہم شفاعت کر چکے اور باقی نہ رہا کوئی سوائے ارحم الراحمین کے پس نکالنا کا حق تعالیٰ ایک قبضہ جسمین کل آئین گے وہ لوگ جنہوں نے کبھی نیک کام نہیں کیا تھا اور وہ حدیث شریف یہ ہے فیقول ارجوا فمن وجدتم

فی قلبہ مثقال دینار من خیر فاخرجہ فیخرجون خلقاً کثیراً ثم یقول ارجوا فمن وجدتم

فی قلبہ مثقال نصف دینار من خیر فاخرجہ فیخرجون خلقاً کثیراً ثم یقول ارجوا

فمن وجدتم فی قلبہ ذرۃ من خیر فاخرجہ فیخرجون خلقاً کثیراً ثم یقولون ربنا

لم نذرفیہا خیراً فیقول اللہ شفعت الملكة وشفع النبیون وشفع المؤمنون ولم

یبق الا ارحم الراحمین فیقبض قبضۃ من النار فیخرج منها قوماً لم یعلموا خیراً قط الحدیث

رواہ البخاری و مسلم بطولہ کذا فی الشکوۃ تو معلوم ہوا کہ یہ حدیث گویا تفسیر ہے

اوس حدیث شریف کی جسمین لفظ شعیرۃ من ایمان وادنی وادنی جتہ من ایمان

وارد ہے اور یہ حدیث بھی اوسکی مرید ہے فاقول (اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم)

یا رب انزل لی فمیں قال لا الہ الا اللہ قال لیس لک ذلک وکن وعزتی وجلالی

و کبریائی و عظمتی لاخر جن منها قال لا الہ الا اللہ متفق علیہ کذا فی الشکوۃ المحال

جملہ شفاعت کرنیوالوں کی شفاعت اور لوگوں کو ہونگی جنہیں کسی قدر شائع
 پایا جاوے اگرچہ ذرہ برابر ہوا ورجحہ تعالیٰ جسکو خود بخا لیکھا اور نبین سوا سے
 ایمان کے کسی قدر بھی شائع عمل کا ہو گا اگر کہا جائے کہ شاید وہ لوگ اہل فترۃ
 سے ہونگے تو یہ نہیں ہو سکتا اسلئے کہ انکا اہل لا الہ الا اللہ ہونا ثابت نہیں
 اور سوا سے اس کے حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب وہ عذر کریں گے
 تو ایک رسول بھیجا جائیگا جسکی اقتال سے جنت میں اور عدم اقتال سے
 دوزخ میں جائیں گے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے جسکو امام احمد
 ترمذی نے روایت کیا ہے اسود بن سریج اور ابی ہریرہ سے قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما الذی مات فی الفترۃ یمتقول اما فی لکد یو
 یاخذوا یتقیہم لیطیعوہ فیہم ان اوخلوا النار من دخلہا کانت علیہ برد
 سلاما ومن لم یدخلہا سحبت الیہا حمت الحدیث کذا فی کثر العمال پس معلوم
 ہوا کہ شغال ذرہ من ایمان میں ایمان سے مراد شائع ہے جو کم زیادہ ہوتا
 نہ ایمان بخیر تصدیق اور یہ ایمان اطلاق عمل پر اسوجہ سے نہیں کیا گیا کہ تصریح میں
 وجہ تم فی قلبہ کی ہر جا سے پر اس سے آیا کرتی ہے اسی طرح اطلاق ایمان کا
 قول و عمل پر اس حدیث شریف میں معلوم ہوتا ہے جو کثر العمال میں ہے
 (الایمان قول و عمل اور جو ابن ماجہ میں ہے عن علی قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم الایمان معرفۃ بالقلب وقول باللسان عمل بالارکان
 اسلئے کہ خود حدیث شریف سے ایمان و عمل میں مغایرت ثابت ہے کما فی
 کثر العمال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الایمان والعلم شرکان فی قرن

لا یقبل اللہ احدہما الا بصاحبہ رہی وہ حدیث شریف حسین صراحتہ الایمان میں
 ونقص وارو ہے تو اوس میں بھی زیادتی و نقصان کا جوع اسی کیفیت علی کے طرف
 معلوم ہوتا ہے جیسا اوپر گذرا کیونکہ حدیث شریف میں مصرح ہے الایمان قول و
 عمل زید و یقین جب ایمان مجموع قول و عمل سے تعبیر کیا گیا تو زیادتی بھی سراج
 مجموع کے طرف ہوگی الحاصل امام صاحب انہیں وجوہات سے کہتے ہیں کہ
 کمی زیادتی نفس ایمان میں نہیں بلکہ مقارنات ایمان میں ہے۔ یہ ہر جہ میں مقارنات
 ایمانیہ علی وجہ الکمال پائے جاوے وہ شخص کامل الایمان اور منجملہ خواص کے
 ہوگا۔ اور عامی بر خلاف اوس کے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صرف عمل سے
 بھی کچھ نہیں ہوتا جب تک مقارنات ایمانیہ معتد بہانہ ہوں چنانچہ حدیث شریف
 میں وارد ہے عن ابی سعید الخدری قال بینا نحن عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 دہو تقسم قسا اذا تاه ذوالخو یصیرہ و ہورجل من بنی تمیم فقال یا رسول
 اعدل فقال ویلک ومن یعدل اذا لم اعدل قد ضبت وخسرت ان لم اکن
 اعدل فقال عمر یا رسول اللہ انذنی فیہ فاضرب عنقه فقال دعه فان لہ
 اصحابا یحقر احدکم صلاتہ مع صلاتہم وصیامہ مع صیامہم یتقرون القرآن لا یجوز
 تراویعہم غیر قرون من الدین کما یحرق السہم من الریتہ الحدیث رواہ البخاری
 ترجمہ روایت ہے ابی سعید خدری سے کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کچھ مال تقسیم فرما رہے تھے کہ آیا ایک شخص قبیلہ بنی تمیم کا اور کہا یا رسول اللہ
 (صلی اللہ علیہ وسلم) عدل کیجئے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خرابی ہو
 تیری کون عدل کریگا جب میں عدل نہ کروں تو محروم دے نصیب ہو جائے گا

اور نقصان پائیگا تو عرض کیا عمر نے یا رسول اللہ حکم دیجئے کہ گردن ماروں میں
 اوسکی۔ فرمایا چھوڑ دو اوسکو کہ اوسکے ساتھ والے ایسے لوگ ہیں کہ حقیر سمجھو گے
 تم لوگ اپنی نماز کو اونکی نماز کے مقابلہ میں در روز و نگو اپنے اونکے روزوں کے
 مقابلہ میں۔ پڑھتے ہیں وہ لوگ قرآن مگر خلق سے اونکے تجاوز نہیں کرتا اور
 بھاگتے ہیں دین سے جیسے تیر شکار سے نکل جاتا ہے روایت کیا اوسکو بخاری
 نے انتہی اب اس عمل کو دیکھئے کہ کس درجہ کا ہوگا جو صحابہ کا عمل اونکے مقابلہ
 میں حقیر معلوم ہو پیر آخر کیا ہوا وہاں تو دین ہی کا ٹھکانا نہیں۔ یہ تو ایسا ہوا
 جیسا کسی شخص کا قول ہے پیر ماہمہ دار و ایمان ندارد خلاصہ یہ ہے کہ صرف
 عمل مفید نہیں جب تک مقارنات ایمان جو متعلق عمل ہیں درست نہوں اور
 قریب قریب اسی تقریر کے ہے وہ جو ابن بطال رحمہ نے شرح بخاری شریف
 میں نقل کیا ہے حیث قال قال المہلب الذرۃ اقل الاشیاء الموزونات وہی
 فی ہذا الحدیث التصدیق الذی لا یجوز ان یدخلہ النقص و ما فی البرۃ و الشیعۃ من
 الزیادۃ فانما ہی زیادۃ من الاعمال بحیل التصدیق بہا ولیست زیادۃ فی التصدیق
 بامتنانہ انہ لا ینقص التصدیق فان میل فانہ ملاضافۃ نہہ الاجزاء الی فی الشیعۃ
 و البرۃ الزائدۃ علی الذرۃ الی القلب و لست انہا زیادۃ من التصدیق لامن
 الاعمال فانما یجاب انہ لما کان الایمان الیام انما ہو قول و عمل و العمل لا یكون
 الابنیۃ و اخلاص من القلب جازان شیب العمل الی القلب اذ تمامہ تصدیق
 القلب و قد عمیر عن نہہ الاجزاء من الایمان مرۃ بالخیر و مرۃ بالایمان و کل ذلک
 سائق واسع و قولہ یخرج من النار من قال لا الہ الا اللہ یدل ان ما ذکر بعدہ من الذرۃ

والبرۃ والشعیرۃ ہی من الاعمال والطاعات اذا لامتہ مجتمعة علی ان قول لا الہ الا اللہ
ہو صیغہ الایمان والتصدیق الذی شنبہ بالذرة عمل القلب ایضاً انتہی۔
فائدہ مواہب اللدنیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ علماء رحمہم اللہ نے اختلاف کیا
کہ امر صلوٰ علیہ وجوب کے واسطے ہے یا نہیں اور اگر ہے تو دور و شریف
مثل کلکرتہادت کے عمر بہرین ایک بار پڑھنا فرض ہے۔ یا خاص خاص
ادقات میں مثل نماز وغیرہ کے۔ یا عموماً جمیع ادقات میں بقدر امکان۔
لیکن تفسیر احمدی میں لکھا ہے کہ نفس وجوب صلوٰۃ میں کسی کو خلافت نہیں
بلکہ صرف ادقات میں اختلاف ہے کما قال ان الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم واجبۃ لقولہ تعالیٰ ان اللہ و ملکۃ الایۃ و ہذہ الایۃ الیٰ اللہ علی
وجوب الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لانہ لا خلاف للعلماء فی ان ہذا
الامر للوجوب و انما الخلاف فی ادقائہ اور قاضی عیاض رحمہ اللہ نے شفا میں لکھا
ہے اعلم ان الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرض علی الجمیع غیر محمد و
بوقت الامر اللہ تعالیٰ بالصلوٰۃ وحمل الامتہ والعلماء لہ علی الوجوب اجمعوا علیہ
وحکی ابو جعفر الطبری ان محل الایۃ عنہ علی الذنب و ادعی فیہ الاجماع و حلہ
فیما زاد علی مرۃ ظاہر وجوب ہی کی دلیل ٹھیک معلوم ہوتی ہے اس لئے کہ
صلوٰ اور سلوٰ صیغہ امر کے ہیں اور اصول فقہین بلائ عقلیہ و نقلیہ ثابت ہے
کہ امر خاص وجوب کے واسطے وضع کیا گیا ہے اسی وجہ سے عند الاطلاق اس کے
وجوب ہی سمجھا جاتا ہے نہ استحباب وغیرہ چنانچہ توضیح میں لکھا ہے لما علم ان
المطلق نہ صرف الی الکمال لزم ان الامر المطلق کیونکہ امر اکملایان کیونکہ

فان الامر الذي للاباحه والندب ناقص في كونه امراً او جہان امر باحت و غیر
کے واسطے ہوتا ہے وہاں قرینہ کی ضرورت ہوتی ہے۔ پہر اس آیت شریفین میں قطع نظر
صغیرہ امر کے اگر قراین دیکھے جائیں تو قرینے بھی وجوب ہی پر قائم ہیں اسلئے
کہ حق تعالیٰ نے قبل امر کے عہدید اپنا اور ملائکہ کا ہمیشہ درود بھیجا ظاہر فرمایا
جس سے اعتنا بالشان درود شریف کا کمال درجہ پر ظاہر ہے۔ جب عالم علوی
میں اس قدر اہتمام ہوتا ہے تو کویطریق اولیٰ اور سین مشغولی چاہئے خصوصاً
جب امر ہو گیا تو احتمال امر کی ود بالاضورت ہو گئی یہی قرینہ وجوب ہو سکتا
ورنہ سباق و سباق میں مناسبت نہوگی حالانکہ مناسبت ضرور ہے کما فی التوضیح

سباق الآیۃ لا یجاب اللہ تعالیٰ اقتدار المؤمنین باللہ و ملائکۃ فی الصلوۃ علی انبی
صلی اللہ علیہ وسلم فلا بد من استواء معنی الصلوۃ من الجمع لانه لو قیل ان اللہ یرحم
البنی صلی اللہ علیہ وسلم و الملکۃ یتغفرون یا ایہا الذین آمنوا ادعوا الہ کان ہذا
الکلام فی غایۃ الرکاکۃ مقصود اس استدلال سے اس قدر ہے کہ سباق و سباق میں
مناسبت نہونے سے کلام رکبیک ہو جاتا ہے۔ اب رہا یہ کہ جب استمرار صلوۃ ضرور
ہو تو اور ضروریات طبعیہ و شرعیہ کیونکر ادا ہوں سوا سکویں سمجھنا چاہئے کہ اوقات
ادب امور کے عقلا و عبادۃ مستثنیٰ ہیں الحاصل اس آیت شریفین میں قرینہ استمرار و مدا
کا بھی موجود ہے پس صلوا علیہ او را یموا الصلوۃ جیسے نفس وجوب میں برابر ہیں
اسی طرح استمرار میں برابر ہیں اور جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوقات نماز کے معین
فرمائے ویسا ہی اوقات درود شریف کے بھی معین فرمائے ان فرق آنا ہو کہ تعین اوقات
نماز بتواتر ثابت ہے اور تعین اوقات درود شریف باخبار احاد و کرب تمامی

حدیث میں دیکھی جائیں جنہیں درود شریف پڑھنے کا امر اور ترغیبیں اور نہ پڑھنے پر
 ترہیبیں اور تہدیدیں اور اوقات کثیرہ مختلفہ کی تعیین اور ازمان و امان کی
 تقسیم تبصریح وارو ہے تو اتنا تو بتواتر معنوی ضرور ثابت ہوگا کہ درود شریف کی
 کثرت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منظور ہے اور یہ تو اترا یا ہوگا جیسے
 معجزات میں کہا جاتا ہے کہ ہر معجزہ میں اخبار احاد وارد ہیں اور ان احاد
 نفس معجزہ کا ثبوت بتواتر معنوی ہوتا ہے اسلئے کہ مجموعہ پر وہ احکام مرتب ہوتے
 ہیں جو اجزاء پر نہیں ہو سکتے مثلاً ظاہر ہے کہ ایک بال کسی مصرف کا نہیں ہوتا
 پہر اگر انہیں سو بالوں سے ایک رسی بنائی جائے تو نہایت مضبوط ہوگی کچھ
 مجموعہ میں ایک صفت جدیدہ ایسی قائم ہوئی جو کسی جز میں نہ تھی اسی طرح
 مجموعہ احاد میں صفت تواتر قائم ہوئی جس سے مطلق معجزہ کا ثبوت بتواتر ہوتا
 ہے اور ظاہر ہے کہ وجود مطلق کا بغیر افراد کے ممکن نہیں پس معلوم ہوا کہ وجود
 مطلق من حیث انہ وجد فی الافراد متصف بصف تواتر ہے اور اسی مطلق کے
 معنی کثرت اجمالی ہیں بلکہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ مطلق معجزہ کا ثبوت بتواتر حقیقی ہے
 اسلئے کہ جتنے احاد ہیں نفس غرق عادت و معجزہ پر متفق اللفظ ہیں اسی کا نام
 تواتر حقیقی ہے کما قال شہاب الدین النخاجی راج فی شرح الشفا التواتر حقیقی
 ان کجبر جامعہ من جماعۃ الی آخرہ یہ سب تو اطوہم علی الکذب فی خبر و متفق اللفظ
 والمعنی البتہ ثبوت کثرت کا اسطور پر نہیں بلکہ مجموعہ احاد کو کثرت اجمالی مستفاد
 ہوتی ہے اور یہ تواتر معنوی ہے کما قال النخاجی راج و التواتر المعنوی جو حصول
 العلم القطعی من مجموع امور جزئیہ و اخبار دارۃ مستفیضۃ خلاصہ یہ ہوا کہ جیسے

کثرت احادیث احاد سے ثبوت مطلق معجزہ کا بتواتر ہوتا ہے ویسا ہی کثرت اجالی
 معجزات کی بھی بتواتر معنوی ثابت ہے کما فی الشفا قال بعض ائمتنا عیسیٰ بنی ہریری
 علی الجملہ انہ قد جری علی ید یدہ صلی اللہ علیہ وسلم آیات و خوارق عادات ان لم
 یبلغ واحد منها بمعینہا القطع فیہا جمیعہا فلا مرہ فی جریان معاہ نہا علی ید یدہ ولا
 یختلف مومن ولا کافر انہ جرت علی ید یدہ العجائب اب یہاں چند حدیثیں یہ
 ذکر کیجاتی ہیں جس میں درود شریف کے اوقات معین فرمائے ہیں منجملہ ان کے
 وقت طہارت ہے کما قال ابنی صلی اللہ علیہ وسلم لا وضو لمن لم یصل علی
 صلی اللہ علیہ وسلم رواہ الطبرانی فی الکبیر عن ابن مسعود و فی روایت ابی عاصم
 عن سہل بن سعد لا وضو لمن لم یصل الحدیث ذکر ہا القسطلانی فی مسالک الخفا
 ترجمہ روایت ہے ابن مسعود اور سہل بن سعد سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے کہ وضو اس شخص کا نہیں ہوتا جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود
 نہ پڑھا انتہی اور سوائے اسکے اور روایات بھی اس باب میں وارد ہیں۔ اور
 نماز میں چنانچہ امام فاکہانی نے الفجر المیر فی الصلوۃ علی البشیر النذیر میں نقل کیا ہے
 عن سہل بن سعد قال قال ابنی صلی اللہ علیہ وسلم لا وضو لمن لا یصلی علی النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث ترجمہ نہیں ہوتی نماز اس شخص کی جس نے درود
 نہ پڑھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر انتہی سوائے اسکے اور احادیث اسباب میں
 وارد ہیں انشاء اللہ تعالیٰ حسب موقع نقل کیا میںگی۔ اور بعد اذان کے جیسا کہ
 ابن تیمیہ نے مفتی الاخبار میں نقل کیا ہے عن عید اللہ بن عمر ان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا سمعتم الموزن تقولوا مثل ما یقول ثم صلوا علی فائمن

صلی علی واحدہ صلی اللہ علیہ بہا عشر الحدیث رواہ الجماعة الا البخاری ابن ماجہ
 ترجمہ روایت ہے عبد اللہ بن عمرو سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب
 سوزن سے تم اذان سنو تو جیسا کہ کہتا ہو کہو وہ پھر پڑھو مجھ پر رو کیونکہ جو شخص مجھ پر
 ایک درود پڑھتا ہے حق تعالیٰ اس پر دس صلوة بھیجتا ہو روایت کیا اسکو جلیل صحاح
 فی سوانح بخاری اور ابن ماجہ کے انتہی۔ اور دعا کے وقت کما قال السخاوی فی القول
 البدیع عن الحسن بن علی رضی اللہ عنہما قال علمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا الکلمۃ
 فی الوتر قال قل اللهم ہدنی فیمن ہدیت دعا فی منین عافیت وبارک لی فی ما اعطیت
 وتولنی منین تولیت وتوفی شر ما قضیت فاناک تقضی ولا تقضی علیک وانہ لا ینیل
 من والیت تبارکت وتعالیت وصلی اللہ علی النبی اخرجہ النسائی وسندہ صحیح کما قال
 قالہ النووی یعنی بروایت صحیح ثابت ہو کہ دعا کے قنوت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے درود شریف کو داخل فرمایا۔ اور اُنہائے تکبیرات عیدین میں و منها اثنائہ تکبیرات
 العیدین لما روی امیعل القاضی ان ابن مسعود وابو موسیٰ وحذیفہ رضی اللہ عنہم حجج
 علیہم الولید بن عقبہ فقال ان ہذا العید قدونی فلیفت التکبیر فیہ فقال عبد اللہ بعدا
 تکبیر تکبیرۃ تفتح بہا الصلوۃ وتحد ربک وتصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم تدعو
 تکبیر وتفعل مثل ذلک ثم تکبیر وتفعل مثل ذلک ثم تدعو تکبیر وتفعل مثل ذلک
 ثم تقوم تکبیر وتحد ربک وتصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم تدعو تکبیر وتفعل مثل ذلک
 اسی الذی فعلتہ فی الرکۃ الاولی قالہ الزرقانی فقال حذیفۃ و ابو موسیٰ صدق ابو
 عبد الرحمن قال ابن اثیر اسنادہ صحیح کذا فی المواہب اللدنیہ وقال السخاوی رج فی القول
 البدیع واسنادہ صحیح وہو عند ابن ابی الدنیاء فی کتاب العید من حدیث علقمہ عن ابن مسعود

قال کبریکہ تر جل بہا فی الصلوۃ و محمد ربک تصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم و تدعوہم
 کبر و تفعہل مثل ذلک و بہ تمسک ابو خنیفہ و احمد فی احدی الروایتین منہ فی الموالاتین
 القرایتین ابو خنیفہ صرح فقط فی تکبیرات العید الزائد ثلثا و الثانی و احمد فی حمد
 و الصلوۃ علی رسول اللہ علیہ وسلم بین التکبیرات و اما مالک فلم یأخذ بہ اصلا و واقفہ
 ابو خنیفہ علی استحباب سر التکبیرات من ذکر منہا رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین حاصل یہ
 درود شریف آٹھ تے تکبیرات عیدین میں پڑھنے کے واسطے بھی ارشاد ہوا ہو او اول
 و اوسط و آخر دعائیں کمانی المواہب اللدیۃ عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قال لا تجلونی کقبح الراكب فان الراكب یلا قدحہ ثم یضعہ و یرفع متاعہ فان احتاج الی
 الی شرب شئ شربہ او الوضوء وضأ والاہراقہ و لکن اجعلونی اول الدعاء و اوسطہ و آخرہ
 رواہ احمد ترجمہ روایت ہو جابر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مت بنا
 بجھو مثل پیالہ سوار کے جو او سین پانی بہر کرتا ہے اور اوٹھاتا ہے اسباب پھر اگر اقبیل
 ہوتی ہو تو پی لیتا ہے یا وضو کرتا ہے ورنہ پھینک دیتا ہو بلکہ ذکر میرا اول و اوسط و
 آخر دعائیں کیا کر ذر زانی رح نے لکھا ہے کہ مراد اس سے درود شریف ہو۔ اور انشاء اللہ تعالیٰ
 بحث تفصیل اسکی آئندہ آئیگی۔ اور ہر مجلس میں کمانی الزرقانی عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یجلس قوم مجلسا ثم لا یصلون فیہ علی رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)
 الا کان علیہم حسرۃ و ان دخلوا الخبتہ لما یرون من الثواب رواہ النسائی ترجمہ وایت ہو ابی سعید
 خدری سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو لوگ کسی مجلس میں بیٹھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم پر درود نہ پڑھیں تو ضرور انکو حسرت ہوگی اگرچہ جنت میں جاویں اسلئے کہ وہ ان اسکے ثواب کا
 حال نہ دیکھیں روایت کیا اسکو نسائی نے اور وقت ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چنانچہ کنز العمال

مین ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رحم انت رجل
 ذکرک عندہ فلم یصل علی الحدیث تک ترجمہ ابو ہریرۃ سے روایت ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خاں آلودہ ہونا کہ وہ شخص جس کی بیخود لیل
 و نوار ہو وہ شخص کہ جس کے نزدیک میرا ذکر ہوا اور اس نے مجھ پر درود نہ پڑا
 روایت کیا اسکو ترمذی نے اور حاکم نے مستدرک میں انتہی۔ سوائے اسکے
 اس باب میں بہت حدیثیں وارد ہیں انشاء اللہ تعالیٰ قرین نقل کیجائیگی۔
 اور اللہ تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ جیسا کہ کنز العمال میں ہے عن ابی ہریرۃ قال

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما جلس قوم فیکردن اللہ عز وجل لم یصلوا علی
 نبیہم الا کان ذلک المجلس علیہم ترة الحدیث تک ترجمہ روایت ہے ابو ہریرۃ
 سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لوگ خدا کے تعالیٰ کے ذکر کے
 واسطے بیٹھیں اور اپنے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) پر درود پڑھیں تو وہ مجلس ضرور
 انکے واسطے باعث نقصان ہوگی روایت کیا اسکو حاکم نے مستدرک میں انتہی
 اور کان میں سن سناہٹ کی آواز آئی کہ وقت چنانچہ روایت ہے ابی رافع

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا طنت اذن احدکم فلیذکرنی ویصل علی لیل
 ذکر اللہ من ذکر فی بخیر ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب کسی شخص کے
 کان میں آواز ہونے لگے تو چاہئے کہ مجھ کو یاد کرے اور مجھ پر درود پڑھے اور کہے
 کہ خدا تعالیٰ ذکر خیر کرے اور خدا جنہوں نے یاد کیا ہے مجھ کو انتہی شیخ یعقوب
 جلقنی رح نے وسیلہ عظمیٰ الی حضرت المجتبیٰ میں لکھا ہے کہ روایت کیا اس حدیث
 کو طبرانی نے اور کہا امام سیوطی رح نے جامع صغیر میں کہ روایت کیا اسکو عقیلی نے

صفحہ امین اور بن عدی نے کامل بن اور طبرانی اور ابن سنی نے۔ اور زر قانی
 نے کہا ہے کہ روایت کیا اسکو طبرانی نے اپنے تینوں کتابوں میں اور خراطی
 اور حکیم ترمذی نے بھی۔ ہر چند سخاوی نے اس حدیث کو ضعیف اور ابن جریر
 نے موضوع کہا ہے لیکن اسکا تعقب کیا گیا ہے کہ حافظ نور مسمیٰ نے لکھا ہے
 کہ اسناد طبرانی کی کبیرین حسن ہے۔ اور روایت کیا ہے اسکو ابن خزیمہ نے
 حالانکہ انہوں نے تخریج احادیث صحیحہ کا التزام کیا ہے اور اسی طرح جامع
 کے دیباچہ میں امام سیوطی نے لکھا ہے کہ جو حدیث ابن خزیمہ کے طرف منسوب
 ہو وہ صحیح ہے انتہی۔ اور جب کسی چیز کو بھول جاوے چنانچہ ابوبہب اللذیہ
 اور وسیلہ عظمیٰ میں ہے عن انسؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ استتم
 شیعۃ افضلوا علی تذکرہ انشاء اللہ رواہ ابو موسیٰ المدینی ترجمہ روایت ہے
 انسؓ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب بھول جاؤ تم کسی چیز کو
 تو مجھ پر دو پڑھ لو جس سے وہ چیز انشاء اللہ تعالیٰ یاد آجائے روایت کیا اس کو
 ابو موسیٰ مدینی نے انتہی۔ اور برکاتین جیسا کہ زر قانی نے نقل کیا ابن کثیر
 بن علی عن علی رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسا کہ استم
 فصلوا علی نان صلواتکم تلغنی رواہ الطبرانی وغیرہ ترجمہ روایت ہے حسن بن علی
 رضی اللہ عنہما سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں رہو مجھ پر دو پڑھو
 کہ پہنچ جائیگا وہ مجھ کو روایت کیا اسکو طبرانی وغیرہ نے انتہی۔ اور روز جمعہ
 چنانچہ ابن قیم نے زاد المعاد فی ہدی خیر العباد میں نقل کیا ہے عن انس بن اوس
 عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من افضل ایاکم یوم الحجۃ فیہ خلق آدم وفیہ قبض

وفیه الصلوة فاکثروا علی من الصلوة فیه فان صلواتکم معروضۃ علی قالوا یا رسول اللہ
 وکیف تعرض صلواتنا علیک وقد ارمیت لیثۃ قد بلیت قال اللہ عز وجل حسرم
 علی الارض اجساد الانبیاء رواہ الاحکام وابن حبان فی صحیحہما ترجمہ روایت ہے
 اوس بن اوس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تمہارے دنوں میں
 افضل جمعہ کا دن ہے اسی روز آرم علیہ السلام پیدا ہوئے اسی روز انتقال کیا
 اسی روز نفع صورت ہوگا اور اسی روز صحتہ ہوگا اسلئے اس روز زیادہ مجھ پر
 درود پڑھا کرو تمہارا درود مجھ پر عرض کیا جاتا ہے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ
 کیونکر درود آپ پر عرض کیا جائیگا جس حالت میں کہ جب مبارک آپکا بوسیدہ
 ہو گیا ہوگا فرمایا حرام کیا ہے اللہ تعالیٰ نے زمین پر کہ انبیاء کے اجساد کو کھاد
 روایت کیا اوسکو حاکم اور ابن حبان نے اپنے صحیحوں میں انتہی انشاء اللہ تعالیٰ
 اور مباحث جو اس حدیث شریف سے متعلق ہیں آئندہ ذکر کئے جائیں گے
 سوائے ان احادیث کے یقین اوقات درود شریف میں بہت حدیثیں وارد
 ہیں۔ چنانچہ امام سنن ابی یوسف نے قول بدیع میں ایک باب صرف اوقات و مواقع
 درود شریف میں مدون کیا ہے اور سہرابت کو باحادیث و آثار ثابت کیا ہے
 چنانچہ اس باب کے عنوان کا ترجمہ یہ ہے۔ پانچواں باب درود شریف کے
 اوقات مخصوصہ میں جیسے بعد وضو۔ تیمم اور غسل جنابت کے۔ اور نماز میں۔
 اور بعد نماز کے۔ اور اقامت کے وقت۔ اور بعد صبح۔ اور مغرب کے۔ اور شہد
 میں۔ اور قنوت میں۔ اور تہجد کے واسطے اٹھنے کے وقت۔ اور بعد تہجد کے۔
 اور جب کسی مسجد میں گزر ہو۔ اور مسجد کو دیکھنے۔ اور داخل ہونے۔ اور نکلنے کے وقت

اور بعد جواب دینے مؤذن کے۔ اور جمعہ کے روز۔ اور اسکی رات میں۔ اور ہفتہ
 اور اتوار۔ اور پیر۔ اور منگل کے دن۔ اور خطبہ میں جمعہ۔ اور عیدین۔ اور اسقف
 اور کسوف۔ و خسوف کے۔ اور اثنائے تکبیرات عیدین۔ و جازہ میں۔
 اور میت کو قبر میں اتارنے کے وقت۔ اور رجب۔ و شعبان میں۔ اور جب کعبہ
 کو دیکھے۔ اور صفا اور مروہ پر۔ اور تلبیہ سے فارغ ہو کر۔ اور حجر اسود کے بوسہ
 کے وقت اور طہنم کے پاس۔ اور عرفہ کی دوپہر کے بعد۔ اور مسجد خیف میں۔
 اور مدینہ منورہ کو دیکھنے۔ اور قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کرنے کے وقت
 اور جب کبھی آٹا شریفہ اور امان متبرکہ جہان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شریفہ
 ہوئے ہیں نظر پڑے جائیں۔ اور فوج اور بیج اور کتابت وصیت کے وقت
 اور نکاح کے خطبہ میں۔ اور صبح و شام۔ اور جب ارادہ سونیکا ہو۔ اور سفر کا
 کرے اور سواری پر سوار ہونے کے وقت۔ اور جب نیند اچٹ جاوے
 اور بازار یا دعوت میں جانے کے وقت۔ اور جب گھر میں داخل ہو۔ اور خط
 میں بعد بسم اللہ کے اور جب کوئی غم۔ یا مصیبت۔ یا سختی آ پڑے۔ یا محتاج
 و فقیر ہو جاوے اور ڈوبنے کے وقت۔ اور طاعون میں۔ اور دعا کے شروع
 اور درمیان۔ اور آخر میں۔ اور جب کان میں آواز ہونے لگے اور جب بائین
 سن ہو جائیں اور چپکنے کے وقت اور جب کسی چیز کو بھول جاوے اور اس کے
 یاد آنیکے لئے۔ اور جب کوئی چیز اچھی معلوم ہو۔ اور مولیٰ کہانیکے وقت۔ اور
 جب گدھے کی آواز سنے۔ اور گناہ سے توبہ کرنے کے وقت۔ اور جب کوئی حاجت
 پیش آوے۔ اور تمامی احوال میں۔ اور جب کسی شخص پر تھمت لگائی جاوے

اور وہ اس سے بری ہوا اور دوستوں سے ملنے کے وقت۔ اور جب چند آدمی مجلس سے اٹھنے لگیں۔ اور قرآن شریف ختم کرنے اور حفظ کر نیکے وقت۔ اور جب مجلس سے اٹھنے لگے۔ اور جس مجلس میں خدا کے تعالیٰ کے ذکر کے واسطے جمع ہوں۔ اور با کر نیکے وقت اور علم پڑھنے اور پڑھانے۔ اور دعا کرنے۔ اور فتویٰ دینے۔ اور حکم کر نیکے وقت اور جب نام مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لکھے۔ انتہی۔ الحاصل ان احادیث و آثار سے اوقات مخصوصہ مختلفہ درود شریف کے لئے ثابت ہیں اور ضمانت بھی معلوم ہوا کہ مقصود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کثرت درود شریف ہے بلکہ صراحتہ بھی اسکا امر فرما دیا ہے چنانچہ کثر العمال۔ اور وسیلہ عظمیٰ میں ہے عن الحسن بن علی ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثروا الصلوۃ علی فان صلوکم علی مغفرۃ لذنوبکم الحدیث ابن عساکر عن الحسن بن علی ت ک عن ابی ہریرہ۔ ترجمہ روایت ہے حسن بن علی اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ زیادہ درود مجھ پر پا کر و جس سے تمہارے گناہوں کی مغفرت ہو روایت کیا اسکو ترمذی نے اور حاکم نے مستدرک میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور ابن عساکر نے حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے انتہی اور وسیلہ عظمیٰ میں ہے قال البیہقی صلی اللہ علیہ وسلم اکثروا من الصلوۃ علی لان اول ما تسألون فی القبر عنی رواہ السنن عنی ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ زیادہ مجھ پر درود پا کر و کیونکہ سب سے پہلے قبر میں تم لوگوں میرے ہی بارہ میں سوال ہو گا روایت کیا اسکو سخاوی نے۔ اور سوا

اسکے انشاء اللہ تعالیٰ جب موقع اکثر حدیثین نقل کیجا میںگی جس سے یہ بات بتواتر
معنوی ثابت ہو جائیگی کہ اتیوں کا کثرت درود شریف پڑھنا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو منظور ہے۔ اسی وجہ سے کثرت درود شریف علامت
اہل سنت و جماعت کی ٹھیرائی گئی ہے چنانچہ امام سخاوی رحمہ اللہ نے قول بیہج
میں روایت کی ہے روی ابوالقاسم القیمی فی الترغیب لمن طریق علی بن

الحسین قال علامۃ اہل السنۃ کثرۃ الصلوۃ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور
ظاہر ہے کہ کلام سعادت پیام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خود وحی ہے۔
کما قال اللہ تعالیٰ وَمَا یَنْطِقُ عَنِ الْهَوٰی اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْیٌ وَّحِیٌّ

معلوم ہوا کہ کثرت درود شریف کی حق تعالیٰ کو بھی منظور ہے۔ اور یہ دوسرا
قرینہ ہے اس پر کہ امر صلوٰۃ علیہ استمرا کیلئے ہے الحاصل صرف ایک دوبار
درود شریف اسقاط فرضیت کے خیال سے پڑھ لینا اور ایسی تقریریں بنانا
کہ جس سے مسلمانوں کی رغبت کم ہو جائے خلاف مسلک اہل سنت و جماعت
کے ہے اور خلاف مرضی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بلکہ خلاف مرضی حق تعالیٰ
کے بھی ہے اعادنا اللہ تعالیٰ من ذلک فائدہ متعلق و سلمو استلیما
سلام اسم ہے تسلیم کا اور کئی معنی میں متعلق ہے صلح۔ انقیاد و فرمان برداری۔

بذل الرضا بالحکم وغیرہ قال القاضی عیاض فی الشفا فی معنی السلام علیہ صلی اللہ
علیہ وسلم ثلثۃ اوجہ احدہا السلامۃ کلمہ و معک و یکون السلامۃ مصدر کالذی
واللذۃ و انشائی السلام علی حفظک و رعایتک متولّیہ و کفیل و یکون ہنا

السلام اسم اللہ الثالث ان السلام بمعنی السلامۃ والا نقیاد کما قال اللہ تعالیٰ

فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ تَخْرُجُوا فِيمَا نَسَبْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا
 فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتُمْ وَيَكْلُوا تَسْلِيمًا۔ اور معنی یہ ہے کہ اگر خدا صراح
 تذکور ہیں پس معنی السلام علیکم کے یہ ہوئے کہ تم سلامت رہو۔ یا یہ تمہارے
 فرمان بردار اور تمہارے حکم پر راضی ہیں بہر حال دونوں صورتوں میں اظہارِ اعلیٰ
 اور دعا گوئے سلام سے مقصود ہے بیشتر اہل عرب ملاقات کے وقت انعم اللہ
 علینا وغیرہ الفاظ کہا کرتے تھے بجائے اسکے ان الفاظ کے مقرر ہونے میں
 بہت بڑا فائدہ یہ ہوا کہ جب کوئی ان الفاظ کے ساتھ کسی کو خطاب کرتا ہے
 تو مخاطب کو تصدیق سلامتی کی وجہ سے اطمینان اوس شخص سے ہو جاتا ہے اسباب
 سے مخاطب پر جواب بھی اسی قسم کا واجب ہو گیا تا اوسکو بھی اوس شخص سے
 اطمینان ہو جاوے۔ چنانچہ اب تک کل اہل عرب میں بدویوں تک یہ بات جاری
 کہ جب سلام کرے یا جواب سلام کا دیتے ہیں تو ہر کسی قسم کا ضرر نہیں پہنچاتے
 اور جب ضرر پہنچا منظور ہوگا تو نہ سلام کریں گے نہ اوسکا جواب دیں گے
 پس معلوم ہوا کہ سلام صداقت و اخلاص کی دلیل ہے۔ اور اس سے یہ بات
 جتنی جاتی ہے کہ ہم آپ کے دعا گو اور خیر خواہ ہیں اسی وجہ سے حق تعالیٰ نے
 جملہ اہل ایمان کو منطبق لازم الوقوف وَتَسْلِمًا تَسْلِيمًا تاکیدا فرمایا کہ انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمیشہ سلام عرض کیا کریں تاہر وقت اخلاص عقیدت کا اظہار
 بارگاہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں ہوا کرے اس واسطے ہر نماز میں خواہ
 فرض یا نفل ایک دو بار سلام عرض کرنا ضروری ٹھہرایا گیا۔ اس تکرار میں نکتہ
 یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر شخص کو سبب مشاغل ضروری کے جو لازمہ بشری ہیں ہر وقت

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اسلئے نماز کے واسطے جو افضل عبادات ہے چنانچہ
 خاص خاص مقرر کئے گئے پہر جب توجہ اوستی حق تعالیٰ کے طرف ہوئی تو ضرور ہو
 کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے طرف بھی متوجہ ہو کیونکہ حضرت کی ذات
 مبارک مخلوق و خالق کے درمیان میں واسطہ جمیع فیوضات کا ہے پس یہ
 متوجہ ہونا گویا بہ نسبت اوس شخص کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور ظاہر ہے کہ ہر حضور
 کے وقت سلام عرض کرنے کی ضرورت ہے۔ اب یہاں یہ بات قابل غور ہے
 کہ جب کوئی شخص بار بار سلام عرض کر کے اپنی عقیدت و خیر خواہی جتا تا جاوے
 اور ہر وقت اعتراف کیا کرے کہ مجھ سے کسی قسم کی اذیت نہ پہنچے گی باوجود اسکے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ایسے کلمات ناشائستہ اور غیر جہد ہے
 جس سے سننے والوں کو اذیت پہنچے تو اس اظہار اخلاص کو کیا سمجھنا چاہئے
 بجز اسکے اور کیا کہا جاوے کہ حق تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو توفیق ادب
 عطا فرماوے **الحاصل** ہر نماز میں سلام کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پتھر
 ہونا دلیل اس بات پر کہ کثرت اس سلام کی حق تعالیٰ کو نہایت پسند ہے اور
 یہی وجہ ہے کہ جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کرے حق تعالیٰ اسی پر
 سلام کرتا ہے **کما فی مشکوٰۃ عن عبد الرحمن بن عوف** قال خرج رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم حتی دخل مخیلاً فمسجد فاطمہ السجود حتی خشیات ان یکون اللہ تعالیٰ
 قد توفاه قال فحجبت النظر فرفع راسه فقال مالک مذکرت ذلک له قال فقال
 ان جبرئیل علیہ السلام قال لی الا ابشرک ان اللہ عز وجل یقول لک من صلی
 علیک صلوٰۃ صلیت علیہ ومن سلم علیک سلمت علیہ رواہ احمد و ترمذی

روایت ہے عبد الرحمن بن عوف سے کہ نکلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز اور داخل ہوئے کسی نخلستان میں پھر سجدہ کیا اپنے اور ورائے کیا سجدہ یہاں تک کہ خوف ہوا جبکہ کہ شاید انتقال ہو گیا ہو پس قریب آیا کہ دیکھیں کیا حال ہے۔ پس اٹھایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سر مبارک اور فرمایا کہ کیا ہوا تمکو جو گھبرائے ہوئے ہو پس عرض کیا معنی سرگزشت کو۔ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جبریل علیہ السلام نے مجھ سے کہا کہ خوش خبری دیتا ہوں میں آپ کو کہ حق تعالیٰ آپ کو فرماتا ہے جو شخص آپ پر درود پڑھے صلوٰۃ پہنچتا ہوں میں اوپر اور جو شخص آپ پر سلام کرے سلام کرتا ہوں میں اوپر روایت کی اسکو امام احمد نے انتہی اور درمنصور میں ابن حجر مہتممی رح نے اسی مضمون کی روایت نقل کی اور کہا کہ صحیح کہا اسکو حاکم نے۔ اور ایسا ہی کہا قسطلانی نے مسالک المحققین کہ عبد بن حمید نے بھی روایت کی ہے اسکو ابن مسدد میں وفي الوسیلۃ العظمیٰ قال البیہقی صلی اللہ علیہ وسلم فی روایت جبریل فشرنی

وقال ان ربک یقول من صلی علیک صلیت علیہ ومن سلم علیک سلمت

علیہ فعبادت اللہ شکر گواہ احمد و احکام ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا میں نے جبریل کو پس خوشخبری دی اوہوں نے جبکہ اور کہا کہ فرماتا ہے رب آپ کا جو شخص آپ پر درود بھیجے میں اوپر صلوٰۃ پہنچتا ہوں اور جو شخص سلام عرض کرے آپ پر میں اوپر سلام کرتا ہوں پس سجدہ شکر بجالایا میں اللہ تعالیٰ کا روایت کیا اسکو امام احمد اور حاکم نے انتہی بعد اسکے رحمت الہی نے اور ترقی کی اور ایک سلام کے بدلے دس کی بشارت دی گئی کہ اور درود عن ابی طلحہ

الا انصاری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاہل فوات یوم والبشری تری فی
 وجہ فقال انه جائی جبریل علیہ السلام فقال اما یرضیک یا محمد ان لا یصل علیک
 احد من امتک الا صلیت علیہ عشاء ولا یسلم علیک احد من امتک الا صلیت
 علیہ عشاء رواہ النسائی واسحاق فی صحیحہ وابن جبان والدارمی کذا فی مسالک الخفاف
 وقال السخاوی فی القول البلیغ رواہ احمد ترجمہ روایت ہے ابی طلحہ انصاری
 سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز برآمد ہوئے اور چہرہ مبارک
 سے خوشی نمایان تھی پس فرمایا کہ جبریل علیہ السلام میرے پاس آئے اور کہا
 کہ کیا آپ راضی نہیں اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو امتی آپ کا ایک درود
 آپ پر بھیجے میں دس صلوٰۃ اور سپر بھیجوں اور جو ایک سلام آپ پر کرے میں
 دس بار سپر سلام کروں انتہی جائز ہے کہ یہ قول جبریل علیہ السلام کا ہوا اپنی
 طرف سے یا بر سبیل پیام ہو حق تعالیٰ کے طرف سے۔ یہاں سمجھنا چاہئے کہ
 جب کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام عرض کرے تو اس کے
 جواب کا حق حضرت پر ہے حق تعالیٰ جو جواب ارشاد فرماتا ہے اس سے کس قدر
 خوشنودی حق تعالیٰ کی اس سلام سے ثابت ہوتی ہے۔ اس موقع میں یہ خیال
 نہ کرنا چاہئے کہ شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جواب ارشاد نہ فرماتے ہوں
 اسلئے حق تعالیٰ آپ کے طرف سے جواب دیتا ہو۔ کیونکہ احادیث میں صرح ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس جواب سلام کا ادا فرماتے ہیں کماری
 الامام القزلبی رح فی تفسیرہ عن عبد الرحمن بن عوف ان رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قال ما سلکم من احد یسلم علی اذا مت الا جانی سلام مع جبریل ویقول

یا محمد بن فلان ابن فلان یقرک السلام فاقول وعلیہ السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ترجمہ
 روایت ہے عبد الرحمن بن عوف سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 جب کوئی شخص تمہیں کا سلام کرے مجھے میرے انتقال کے بعد تو بھیجے گا سلام
 اوسکا مجھ کو جب ریل علیہ السلام کے ساتھ اور کہیں گے وہ اسے مجھ صلی اللہ علیہ وسلم
 یہ شخص فلان بن فلان سلام عرض کرنا ہے آپ پر کہو نگاہیں وعلیہ السلام ورحمۃ اللہ
 وبرکاتہ انتہی اور سوائے اسکے کئی فرشتہ سلام پہنچانے پر مقرر ہیں جیسا کہ گذرا
 الحاصل جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام عرض کرتا ہو تو حضرت سے بھی
 جواب پاتا ہے اور حق تعالیٰ کے طرف سے بھی اس سے ظاہر ہے کہ اس سلام میں
 خدا و رسول کی کمال درجہ کی خوشنودی ہے اسی وجہ سے فرشتوں سے لیکر جھاڑ
 سچاڑ تک بکمال شوق سلام عرض کیا کرتے تھے کما فی مسالک الخفا عن علی قال کنا
 بکثرت فخرج فی بعض نواحيها مما استقبلہ ولا تجر ولا در ولا جبل الا قال له السلام علیک
 یا رسول اللہ رواہ الدارمی والترمذی وحسنہ والحاکم وصححہ والطبرانی والبیہقی
 والبیہقی ترجمہ روایت ہے علی کرم اللہ وجہہ سے کہ ہم لوگ مکہ میں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے یس نکلا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طویف
 پہر جو جھاڑ یا ٹیلا یا پہاڑ سامنے آنا السلام علیک یا رسول اللہ کہتا تھا انتہی
 وفی المواہب اللدیہ - وفی حدیث یعلی بن مرة الثقفی قال قال ثم سرنا حتی نزلنا
 منزلا فنام البنی صلی اللہ علیہ وسلم فجاءت شجرة تشق الارض حتی غشیته ثم حبت
 الی مکانہا فلما استقیظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکرک لہ فقال ہی شجرة
 استاذنت ربہا فی ان تسلم علی فاذن لہا الحدیث رواہ البیہقی فی شرح السنہ

وقال الزرقانی رواہ احمد والطبرانی والبیہقی ترجمہ روایت ہے یعلیٰ بن مرو
 سے کہ پھر چلے ہم یہاں تک کہ اوجرے کسی منزل میں پس آرام فرمایا نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے پس آیا ایک جہاز زمین نشق کرتا ہوا یہاں تک کہ ڈھانپ لیا
 حضرت کو کچھ لوٹ گیا اپنے مقام پر پس جب بیدار ہوئے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم ذکر کیا میں نے قصہ اس جہاز کا فرمایا اجازت چاہی اوس نے
 اپنے رب سے کہ سلام کرے مجھ پر پس اجازت دی گئی اوسکو انتہی۔ مسالک الخفا
 میں قسطلانی رح نے نقل کیا ہے عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ قال الصلوۃ علی النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم الحق للخطا من الماء والبار ولنازل والسلام علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم من عتق الرقاب وجب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الفضل من حجج
 الانفس او قال افضل من ضرب السیف فی سبیل اللہ رواہ الترمذی وابن
 بشکوال موقوفاً ترجمہ فرمایا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے کہ درود جو آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑھا جاوے مٹائیوا لا گناہوں کا ہے زیادہ اس سے
 کہ پانی آگ کو نابود کر دے۔ اور سلام جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر عرض کیا
 جاتا ہے غلام آزاد کرنے سے زیادہ افضل ہے اور محبت آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی افضل ہے خون دل کو پینے سے یعنی جان بازی سے۔ یا کہا
 افضل ہے تلوار مارنے سے راہ خدا میں انتہی کہا قسطلانی رح نے مسالک الخفا
 میں کہ ذکر کیا امام فاکہانی رح نے کہ یہ سلام غلام آزاد کرنے سے بہتر سلسلے
 ہے کہ عتق رقبہ کا مقابلہ عتق نار کے ساتھ ہے یعنی جو شخص غلام آزاد کرتا
 ہے تو ہر عضو اس شخص کا مقابلہ میں اعضاے غلام کے دوزخ سے آزاد ہوتا

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کر نیکی کے مقابل اور عرض اللہ تعالیٰ کا سلام ہے اور اللہ تعالیٰ کا سلام لاکھ جنتوں سے بہتر ہے انتہی۔ اسکے سوا اور بہت حدیثیں سلام کی فضیلت میں وارد ہیں انشاء اللہ تعالیٰ بحسب موقع لکھی جائیں گی اب یہاں یہ امر پیش نظر ہے کہ اس سلام کی کس قدر وقعت ہے جو عین نماز میں ضروری ٹھہرایا گیا حالانکہ نماز عبادت محضہ ہے اور ظاہر ہے کہ عبادت میں توجہ صرف معبود و حقیقی کے طرف چاہئے۔ اگر کہا جاوے کہ وہ سلام جو التحیات میں پڑا جاتا ہے یعنی السلام علیک ایہا البنی اس سے خطاب مقصود نہیں بلکہ حکایت ہے شب معراج کی۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس صورت میں التحیات کا کچھ مطلب ہی نہ ہوا صرف الفاظ ہی الفاظ رہ گئے نہ التحیات اللہ سے تمام تحیات اللہ تعالیٰ کیلئے ہونیکا اعتراف ہونا نہ اشہدان لا الہ الا اللہ سے توحید پر شہادت ہوئی حالانکہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے التحیات کی تعلیم فرمائی یہ نہ کہا کہ شب معراج اس قسم کا مخاطبہ ہوا تھا اور بطور حکایت اسکو پڑھنا چاہئے حدیث تعلیم التحیات کی یہ ہے جسکو ابن تیمیہ نے منقی الاخبار میں روایت کی ہے عن ابن مسعود قال علمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التشہد کفی بین کفیفہ کما یعلمنی السورۃ من القرآن التحیات اللہ والصلوات والطیبات السلام علیک ایہا البنی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اشہدان لا الہ الا اللہ و اشہدان محمد عبدہ ورسولہ رواہ الجماعة و فی لفظ ان البنی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قعد احدکم فی الصلوۃ فلیقل التحیات اللہ و ذکرہ و فیہ عند قولہ و علی عباد اللہ الصالحین فانکم اذا علمتم

ذلک فقد سلمتم علی کل عبد للہ صالح فی السما والارض و فی آخرہ تم یخیر من المسأله
 باشا رشفق علیہ دمن ابن مسعود قال کنا نقول میل ان یفرض علینا الشہد السلام
 علی اللہ السلام علی جبریل و میکائیل فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقولوا
 هكذا وکن قولوا التحیات اللہ ذکرہ الدارقطنی وقال سناوہ صحیح ونبایدیل علی
 اند فرض علیہم ترجمہ خلاصہ ان تینوں روایتوں کا یہ ہے کہ روایت ہوا بن مسعود
 سے کہا انہوں نے کہ شہد فرض ہونیکے پیشتر ہم لوگ السلام علی اللہ السلام علی
 جبریل و میکائیل کہا کرتے تھے پس فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایسا
 مت کہو بلکہ جب کوئی نماز میں بیٹھے تو چاہئے کہ کہے التحیات اللہ آخر تک اور
 سکھایا مجھ کو حضرت نے یہ التحیات میرا اللہ اپنے ہاتھ میں لیکر جیسا کہ کوئی سورہ
 قرآن کا تعلیم فرماتے تھے۔ اور فرمایا کہ جب تم نے دلی عباد اللہ الصالحین کہا
 تو گویا سلام کیا تم نے ہر بندہ صلح پر خواہ آسان میں ہو وہ یا زمین میں روایت
 کیا اسکو اہل صحاح ستہ اور امام احمد بن حنبل اور دارقطنی نے بہ حسب تفصیل
 مذکور ہے کہ ابن تیمیہ نے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ التحیات صحابہ پر فرض تھی
 انتہی مخلصاً ہر چند الفاظ التحیات کے مختلف طور پر وارد ہیں مگر جنین السلام علیہ
 ایہا البشی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے اون احادیث کو بخاری مسلم
 ابو داؤد و ترمذی نسائی ابن ماجہ امام احمد ابن حبان ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق
 نے روایت کی ہے کمافی کثر العال ان روایات سے کسی میں یہ بات نہیں ہے
 کہ وہ سلام بطور حکایت پڑا جاوے پہر جب حکایت ہونا او سکنا ثابت نہ ہوا تو
 معنی مقصود بالذات ہوے جس سے ثابت ہوا کہ بطور انشا کہا جاوے جیسا کہ

شیخ عابد سند ہی رح نے طوابع الانوار شرح در مختار میں اسکی تصریح کی ہے حکما بھی
 دوسری دلیل یہ ہے کہ صحابہ السلام علی جبریل و میکائیل اور بروایت امام
 بن جنبل السلام علی غلام و فلان کہا کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس سے منع فرمایا اور ارشاد کیا کہ جب تم السلام علینا و علی عباد اللہ الصالحین
 کہو گے تو تمہارا سلام تمام مقربین و مرسلین و صالحین کو پہنچ جائیگا اس سے
 ظاہر ہے کہ یہ سلام بطور انشاء ہے نہ بطور حکایت۔ اگرچہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو بھی اسی تعمیر میں سلام پہنچ سکتا تھا لیکن چونکہ اسین کو کسی
 خصوصیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں رہتی تھی اسلئے ضرور ہوا کہ
 بحسب مرتبہ پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طرف متوجہ ہو کر خطاب کے
 ساتھ سلام عرض کرے اور تکمیل تحیت کے واسطے درجۃ اللہ و برکاتہ بھی زیادہ
 کرے جس سے اعتناء بالشان اس سلام کا ظاہر ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ جیسا
 السلام علینا و علی عباد اللہ الصالحین انشاء ہے ویسا ہی السلام علیک سب انشاء ہو
 قیصری دلیل یہ ہے السلام علیک ایہا البنی حبیبین خطاب و ندا ہے متواتر ہو تو آ
 لفظی اگر معنی اسکے مراد نہ لئے جائیں تو ایک قسم کا نسخ لازم آئیگا پھر دلیل نسخ
 کو چاہئے کہ ویسی ہی قطعی ہو اور مخاطبہ شب معراج کا احادیث صحیحہ سے اگر
 ثابت ہو جائے جب بھی اس متواتر کا نسخ اس سے ہو سکے گا اسلئے کہ اول تو
 وہ احادیث احاد ہونگی حبیبین قطعیت نہیں۔ دوسرا یہ کہ اس التحیات کو اونکے
 ساتھ کچھ نسبت نہیں غایۃ الامر یہ ہے کہ ہئیت و دون کی ایک ہو گئی لیکن اس
 یہ لازم نہیں آتا کہ یہ اسکی حکایت ہو بلکہ وہ ان جیسا حق تعالیٰ نے بطور انشاء

فرمایا تھا ویسا ہی بیان مصلی بطور انشاء عرض کر لے احوال بعد تصحیح ان احادیث
 کے اس متواتر کے نسخ کے لئے یہ بات ضرور ہے کہ بطور حکایت پڑھنے کا امر متواتر
 ثابت کیا جاوے واذلین قلین۔ چونکہ دلیل یہ ہے کہ جب آیہ شریفین اللہ
 وملتہ کتہ تازل ہوئی صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ سلام کا طریقہ تو ہم نے
 جان لیا صلوة کا طور ارشاد فرما کے چنانچہ ورثہ میں امام سیوطی رح نے روایت
 کی ہے واخرج ابن ابی سعد و احمد بن حمید و البخاری و النسائی و ابن ماجہ و ابن
 مردويه عن ابی سعید الخدری قال قلنا یا رسول اللہ هذا السلام علیک قد علمناہ
 فکیف الصلوة قال قولوا اللہم صل علی محمد و آلہ ثم یسجد علی راسہ و یسجد علی راسہ
 میں لکھا ہے کہ مراد اس سلام سے جسکی نسبت صحابہ نے اپنا علم ظاہر کیا سلام
 تشہید ہے یعنی السلام علیک ایہا النبی حیث قال المراد بقولہم السلام علیک
 فقد عرفناہ فکیف الصلوة علیک فاعلمہم ایہا فی التشہید من قولہم السلام علیک
 ایہا النبی و رحمۃ اللہ وبرکاتہ فیکون المراد بقولہم فکیف فصلی علیک ای التشہید
 قال البیہقی اس سے ظاہر ہے کہ صحابہ کے نزدیک یہ سلام انشاء تحت تھا
 اسلئے کہ سلموا کے امثال میں اسکو قرار دیا تھا اور امثال کے لئے انشاء کی ضرورت
 ہے حکایت مفید نہیں ہو سکتی۔ پانچویں دلیل یہ ہے کہ امام سخاوی رح نے لکھا ہے
 کہ سلام عرض کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کئی مواقع میں واجب ہے ایک
 تشہید اخیر میں امام شافعی رح کے نزدیک دوسرا نام مبارک آپ کا سن کر عیسرا
 جب قبر شریف کے پاس حاضر ہووے حیث قال فی القول البدیع و لیعلمہ
 یرتقی و رتبه التسلیم علیہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الوجوب فی مواضع الاول فی

المشہد الاخیر رضی اللہ عنہ الشافعی الثانی ما نقلہ اکھلمی انہ سبب التسليم علی النبی صلی
 علیہ وسلم کما ذکر فی الشفاء نقلًا عن القاضی ابی بکر بن بکر نزالت ہذہ الآیہ
 علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فامر اللہ اصحابہ ان یسلموا علیہ وکذلک من بعدہم
 امر و ان یسلموا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند حضورہم قبرہ وعند ذکرہ
 چھٹی دلیل شیخ عابد سند ہی صحیح نے طوابع الانوار شرح در مختار میں لکھا ہے
 کہ السلام علیک ایہا النبی کے معنی کو مقصود بالذات سمجھے اور بطور انشاء سلام
 عرض کیے کما قال ویقصد بالفاظ التشہید معانیہا حال کون تلک الافاظ مراد
 لہ اسی مقصودہ لنفسہ علی وجہ الانشاء کا نہ سمجھی اللہ تعالیٰ ویسلم علی نبیہ صلی اللہ
 علیہ وسلم بقولہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ فان قبل کیف یرجع
 ہذا اللفظ و ہو خطاب بشر مع کونہ منہیا فی الصلوۃ اجیب عن ذلک باجوبہ آئمہ
 ساتویں دلیل یہ حدیث ہے جو بخاری شریف میں ہے عن عبد اللہ بن شمرۃ ابوہم
 قال سمعت ابن مسعود یقول علنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکفی بین کفینہ
 کما یعلنی السورۃ من القرآن التحیات اللہ والصلوۃ والطیبات السلام علیک
 ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اشہد ان
 لا الہ الا اللہ واشہد ان محمدًا عبده ورسوله و ہو بین ظہرائنا فلما قبض قلنا السلام
 یعنی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ترجمہ روایت ہے ابو عمر سے کہ ابن مسعود
 سے میں نے سنا ہے کہ کہتے تھے سکھایا مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 التحیات مذکور اپنے دونوں ہاتھوں میں میرا ہاتھ لیکر دیا کہ کوئی سورۃ قرآن کا
 سکھاتے ہیں اوس حالت میں کہ حضرت ہم میں تشریف رکھتے تھے پھر جب حضرت

نے انتقال فرمایا تو کہا ہم نے السلام یعنی علی بنی صلی اللہ علیہ وسلم انتہی ابن حجر
 فتح الباری میں لکھا ہے ورو فی بعض طرق حدیث ابن مسعودؓ ما یقتضی المعارضة
 بین زمانہ صلی اللہ علیہ وسلم وما بعده فی الخطاب ففی الاستیذان من صحیح البخاری
 من طریق ابی عمر عنہ بعد ان ساق حدیث التشہد قال وہو بین الظہر فلما مضی
 قلنا السلام یعنی علی بنی و اخرجه ابو عوانہ فی صحیحہ والبیہقی من طرق
 متعددة بلفظ فلما قبض قلنا السلام علی بنی وکذا کہ رواہ ابو بکر بن شیبہ قال
 السبکی فی شرح المنہاج بعد ان ساقہ مسند الی ابی عوانہ وحده ان صح عن الصحابة
 ہذا دل علی ان الخطاب فی السلام بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیر واجب
 قلت قد صح بلاریب وقد وجدت له متابعا قریبا قال عبد الرزاق اما ابن حجر
 اخبرنی عطاء بن الصحابة كانوا یقولون والبنی صلی اللہ علیہ وسلم حی السلام
 علیک ایہا البنی فلما مات قالوا السلام علی البنی واسناده صحیح واما ما روی سعید
 بن منصور من طریق ابی عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعود عن ابیہ ان البنی صلی اللہ
 علیہ وسلم علمہ التشہد فذکرہ قال فقال ابن عباس انما کننا نقول السلام علیک
 اذا کان حیا فقال ابن مسعود کذا علمناہ وکذا نعلم فظاہرہ ان ابن عباس
 قالہ شجا وان ابن مسعود لم یرجع الیہ لکن روایۃ ابی عمر اصح لان ابی عبیدہ لم
 یسمع عن ابیہ والاسناد الیہ مع ذلک ضعیف۔ اس تقریر سے معلوم ہوا کہ صحابہ
 رضی اللہ عنہم اس سلام کو بطور انشا کہا کرتے تھے اسی وجہ سے بعض صحابہ نے
 اپنے اجتہاد سے لفظ خطاب وندا کو بدل دیا اور السلام علی البنی کہنا شروع کیا
 کیونکہ اگر یہ سلام بطور حکایت ہوتا تو بدلنے کی کچھ ضرورت نہ تھی پس ثابت ہوا

کہ یہ سلام اٹھانے نہ حکایت۔ اب یہاں یہ بات معلوم کرنا چاہئے کہ بعد وفات
 کے اگر صحابہ کا خطاب و ندا کو بدلتا ثابت ہو تو سبب او سکایہ معلوم ہوتا ہے
 کہ جب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرماے عالم ابدی ہوئے اور
 صحابہ نے مسند خلافت الہی کو وجود غرضی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 خالی پایا عالم آنکھوں میں تیرہ و تاریک ہو گیا غم و الم کی یہاں تک نوبت
 پہنچی کہ بعضوں سے دیوانوں کے سے حرکات صادر ہونے لگے بات بات
 پر یاد و اشفاق و مراحم مریانہ ایک مصیبت برپا کئے دیتے تھے باوجودیکہ ہلال
 اذان کے ثوابوں سے خوب واقف تھے اور اسی کام پر پامور تھے مگر اس
 صدمہ نے انکو اس فضیلت غظمی سے باز رکھا تھا کیونکہ جب نام مبارک زبان
 پر آجاتا تو نقشہ حضوری کا آنکھوں کے سامنے پھر جاتا تھا پھر اس حالت جانکا
 کا بیان کیا ہو سکے کہ جسکی وجہ سے ایسی فضیلت غظمی کے طرف مبادرت نہیں
 کر سکتے تھے ہر چند صدیق اکبر رضی اللہ عنہ جنھوں نے انہیں آزاد کیا تھا حکم
 بھی فرمایا مگر جب بھی نہ ہو سکا حالانکہ امتثال امر انکا انہیں دو طور سے ضرور
 تھا ایک بحیثیت آقائی دوسرے خلافت کہ کسی مسلمان کو انحراف اون کے
 امر سے جائز نہ تھا۔ لیکن کیا کر سکتے غم کا تسلط کچھ اس قدر ہو گیا تھا کہ دل ہی قابو میں
 نہ تھا اور یہی وجہ تھی کہ آخر معذور رکھے گئے چنانچہ کنز العمال میں منقول ہے عن محمد
 بن ابراہیم بن الحراث الیتمی قال لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذن
 بلال و رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقبر فكان اذا قال اشهدان محمد رسول الله
 اتحب الناس في المسجد فلما دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر اذن

فقال ان كنت انما عتقتني فسلمني ومن اعقتقتني له فقال انما اعقتبتك الله فقال

اني لا اوزن لاحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذاك ايک نافعاً حق

خربت بعوث الشام فسار بهم حتى انتهی اليها ابن سعد ترجمہ روایت ہے

محمد ابن ابراہیم سے کہ جب وفات فرما سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذان

کہی بلال نے اس وقت کہ ہنوز حضرت دفن نہیں کئے گئے تھے جب انہوں نے

اشہدان محمد رسول اللہ کہا مسجد شریف میں کبرام چمکیا کسی ت ضبط کر نہ ہو سکا

اور بے اختیار آوازیں بلند ہو گئیں۔ پھر بعد دفن کے جب مدینہ آکر پہنچے

بلال کو اذان کا حکم دیا۔ عرض کیا کہ اگر آپ نے اللہ کے واسطے شہداء آزا دیا ہے

تو مجھے اللہ کے حوالہ کر دیجیے فرمایا میں نے صرف اللہ کے واسطے تمہیں آزا دیا ہے

کہا بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اب کسی کا موزن نہ ہو گا فرمایا تمہیں

اختیار ہے پھر اقامت کی مدینہ منورہ میں چند روز اور جب شام کے طرف لشکر

روانہ ہوا تو اسکے ہمراہ چلے گئے اور وہیں رہے انتہی اور بعض صحابہ نے

وفات شریف کی خبر سنتے ہی دعا کی کہ الہی اب ہمیں نابینا کر دے کہ بعد اپنے

حبیب کے کسی کی صورت نہ دیکھیں کما فی المواہب اللدنیہ و ذکر ابن الطغرالنی

ان عبد اللہ بن زید نہراکان یعمل فی حفتہ لہ فاماہ ابنہ فاجہرہ ان النبی صلی اللہ علیہ

وسلم تو فی فقال اللهم اذهب بصری لا اری بعد حبیبی محمداً فقلت بصروا است

عمی واقع میں اس مصیبت کی کچھ انتہا نہیں سواری مبارک کے جانور پر اس

صدمہ کا وہ اثر ہوا کہ تحمل نہ ہو سکا آخر خود کشی کی چنانچہ محدثین رح نے اسکی

تصریح کی ہے جب جانور کا یہ حال ہو تو اون جانبازان خستہ جگر کا کیا حال ہوگا

ہوگا جنکو محبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام عالم سے اور جان سے زیادہ
 تھی۔ مگر ہر آسودہ حال کو اس حالت کی کیا خبر اور سکو تو وہی لوگ جانیں جو خدا
 محبت سے واقف اور فراق کے صدمے اٹھانے کے ہوں اس حال کمال غم
 الم کے سبب سے اوائل میں بعض صحابہ نے خطاب کو ترک کر دیا پھر جب وحالت
 بسبب امتداد زمانہ کے فرو ہو گئی جب تعلیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پہر اسی طور پر بعینہ خطاب و نڈا پڑنا شروع کیا چنانچہ صحابہ و تابعین کا عمل
 اسی پر رہا اور آج تک وہی جاری ہے اثبات اس دعویٰ کا کئی وجوہ سے ہو سکتا
 ہے۔ وجہ اول یہ ہے کہ بروایت متعددہ ثابت ہے کہ حضرت صدیق اکبر و عمر

فاروق اور عبداللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہم برسر منبر علی رؤس الاشباہ اپنے
 خلافتوں میں تعلیم التحیات کی بلفظ السلام علیک ایہا البنی کیا کرتے تھے
 اور یہ تعلیم کچھ ایسی تھی کہ کسی پریشیدہ رہ سکے پھر اگر کسی کو نڈا و خطاب میں
 کلام ہوتا ضرور کہہ دیتے کیونکہ صحابہ کی شان سے بعید ہے کہ کسی مسئلہ کو خلاف
 واقع شکر خاموش رہ جائیں خصوصاً ایسا مسئلہ کہ جمین آخری زمانہ والوں کے
 خیال کے مطابق شرک کا اندیشہ ہے امام زلیحی نے شرح کنز الدین لکھا ہے وعن جماعة

من اہل النقل ان تشہد ابن مسعود اصح ما یروی عن علی علیہ السلام علیہ السلام
 و التابعین حتی قال ابن عمر کان ابو بکر الصديق یعلمنا التشہد علی المنبر کما یعلم البصیر
 فی الکتاب فذكر تشہد بن مسعود یعنی بروایت ابن عمر ثابت ہے کہ صدیق اکبر
 رضی اللہ عنہ برسر منبر تعلیم تشہد ابن مسعود کی کیا کرتے تھے جیسا کہ مکتبوں میں
 لڑکوں کو تعلیم کیا کرتے ہیں یہ تشہد وہ ہے جمین السلام علیک ایہا البنی موجود

اس لئے کہ محدثین و فقہاء جب تشہد ابن مسعودؓ کی کہتے ہیں تو مراد اس سے وہ تشہد ہوتی ہے جو مرفوع ہے یعنی جسکی تعلیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے کما یلوخطاہ
عند اہل العلم وعن عبد الرحمن بن عبد القاری انہ سمع عمر بن الخطابؓ و ہو علی المنبر
وہو یعلم الناس التشہد یقول قولوا التحیات الزاکیات اللہ الطیبات الصلوٰات
للہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اشہدان لا الہ الا اللہ واشہدان
محمدؐ اعبدہ ورسولہ مالک و الشافعی عب و الطحاوی کہ ق کذا فی کنز العمال ترجمۃ تواتر
ہے عبد الرحمن ابن عبد القاری سے کہ عمر بن خطابؓ سے میں نے سنا ہے کہ التحیات
مذکور برسر منبر تعلیم کرتے تھے روایت کیا اسکو امام طحاوی رح نے شرح معانی
الانوار میں عن سعید بن جبیرؓ طائوس عن ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یعلننا التشہد کما یعلننا القرآن لکان یقول التحیات المبارکات الصلوٰ
الطیبات للہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ الحدیث وعن ابن
جریج قال سل عطاء وانا اسمع عن التشہد فقال التحیات المبارکات الصلوٰۃ للہ
ثم ذکر مثله قال لقد سمعت عبد اللہ بن الزبیر یقولہن علی المنبر یعلمہن الناس ولقد سمعت
عبد اللہ بن عباس یقول مثل ما سمعت ابن الزبیر یقول قلت فلم یختلف ابن الزبیر
وابن عباس فقال لا یعنی کہا عطاء رح نے کہ سنائیں نے عبد اللہ بن زبیر سے کہ
برسر منبر التحیات مذکور کی تعلیم کیا کرتے تھے اور وہی التحیات عبد اللہ بن
عباسؓ سے بھی سنی ہے انتہی ملخصاً جب اس قسم کے مجموعہ میں حسین نہرا صاحبؒ
ہوتے تھے خلفائے تشہد بصیغہ خطاب تعلیم کیا اور کسی نے اسکا انکار کیا
نہ ثابت ہو کہ صحابہ کا اجماع اسی پر تھا۔ اب بعد ثبوت اجماع کے ضرورت

نہ رہی کہ افراد صحابہ کا بھی عمل بیان کیا جاوے مگر تبرعاً چند اکابر صحابہ کا عمل بھی
 بیان کیا جاتا ہے تا طاہرین حق کو کسی قسم کا اشتباہ باقی نہ رہے۔ ابن عباسؓ
 کا عمل اور تعلیم کرنا بصیغہ خطاب ابھی معلوم ہوا اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
 سے بھی اسی قسم کی التحیات ثابت ہے کما فی الموطا امام محمد رحمہ قال مالک صحیح
 اخبرنا عبد الرحمن بن قاسم عن امہ عن عائشہؓ انہا کانت تشہد فتقول التحیات
 الصلوات الزکیات اللہ اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہد ان
 محمد عبیدہ ورسولہ السلام علیک ایہا البنی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا و
 علی عباد اللہ الصالحین السلام علیکم اسی طرح ابن عمرؓ سے مروی ہے کما فی الموطا
 لا امام محمد قال مالک اخبرنا نافع عن ابن عمرؓ انہ کان یشہد فیقول بسم اللہ التحیات
 اللہ الصلوات اللہ الزکیات اللہ السلام علیک ایہا البنی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
 السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین الحمد بیث اور شرح معانی الآثار میں امام
 طحاوی نے روایت کی ہے عن مجاہد قال کنت اطوف مع ابن عمرؓ بالبت
 وہو یلمنی التہنئۃ یقول التحیات اللہ الصلوات الطیبات السلام علیک ایہا
 البنی ورحمۃ اللہ قال ابن عمرؓ زدت فیہا وبرکاتہ یعنی مجاہد کہتے ہیں کہ سبھا یا
 مجھ کو ابن عمرؓ نے حالت طواف کعبہ میں تشہد مذکور۔ اسی طرح معاویہ اور سلمان
 فارسی اور ابو حمید رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ مولانا مولوی محمد عبدالحی ضا
 لکھنوی مرحوم نے تعلیق المجددین لکھا ہے ومنہم معاویہ اخرج الطبرانی فی الکبیر
 مثل تشہد ابن مسعود ومنہم سلمان اخرج الطبرانی والیزاز مثل تشہد ابن مسعود
 وقال فی آخرہ قلبا ولا تز دنیا حرقا ولا تنقص منها حرفا واسنادہ ضعیف ومنہم

ابو حمید اخراج الطبرانی عنہ مرفوعاً مثلاً یعنی یہ حضرت ابن مسعودؓ کی تشہید پڑھا کرتے
 اور روایت کیا کرتے تھے اور کہا سلمان فارسیؓ نے ناس سے زیادہ کرو نہ کم۔
 اور ایسا ہی ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے عن ابی المنوکل قال سالت ابوسعید
 عن التشہد فقال التحیات الصلوٰات الطبیات اللہ السلام علیک ایہا النبی
 ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اشہدان لا الہ الا اللہ و
 اشہدان محمدًا عبده ورسوله وقال ابو سعید کنا لا نکتب شیئاً الا القرآن التشہد
 ش کذا فی کثر العمال۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ خود ابن مسعودؓ تابعین کو اسی التحیات
 کی تعلیم کیا کرتے تھے جسکی تعلیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کی تھی مکاری
 ابن الہمام فی فتح القدیر۔ قال ابو ضیفہ رح اخذ حماد بن سلیمان بیدی وعلینی
 التشہد وقال حماد اخذ ابراہیم بیدی وعلینی التشہد وقال ابراہیم اخذ علقمہ بیدی
 وعلینی التشہد وقال علقمہ اخذ عبد اللہ بن مسعودؓ بیدی وعلینی التشہد وقال
 عبد اللہ اخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدی وعلینی التشہد کما یعلنی السورۃ
 من القرآن وکان یاخذ علینا بالواو واللام یعنی سکبایا ابن مسعودؓ نے علقمہ کو التحیات
 پڑھ کر دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اذکو سکبایا سنا اس سے ظاہر ہے
 کہ صرف چند روز صیغہ خطاب وندا کو انھوں نے بدلنا تھا تیسری وجہ یہ ہے کہ اگر
 اس تغیر میں کچھ خطاب وندا کا تھا تو یہ سبب قبل انتقال آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے بھی موجود تھا اس لئے کہ صحابہ اکثر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے غائب
 بھی ہوتے تھے پس اس تقدیر پر لازم آتا ہے کہ حالت غیبت میں بصیغہ خطاب
 وندا پڑھتے ہوں حالانکہ یہ بات کسی سے مروی نہیں بلکہ خود اس حدیث میں

صرح ہے کہ بعد وفات شریف کے خطاب بدلا گیا پس معلوم ہوا کہ علت تغیر کی
 نذا و خطاب تھا بلکہ مددہ وفات شریف کا تھا۔ پس ان وجوہ سے یہ بات
 معلوم ہوئی کہ اول توجہ صحابہ نے صنیعہ مذا کو بدلا ہی نہیں اور بعضوں نے جو بدلا
 سبب اسکا یہ تھا کہ بعد وفات شریف کے خطاب و مذا جائز نہیں۔ اور بعد
 چند روز کے بدلنے والے بھی بحسب تسلیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بصیغہ خطاب
 پڑتے اور تعلیم کیا کرتے تھے شیخ عابد سند ہی رح نے المواہب اللطیفہ فی شرح
 مسند ابی حنیفہ رح میں اس مسئلہ میں نہایت ہی لطیف و حست بحث کی ہے
 جو کہ مناسب مقام ہے اس لئے بعینہ ادنی عبارت نقل کی جاتی ہے۔ وہی تہہ
 لا شک ان الشارع صلی اللہ علیہ وسلم علم لفظ التشبہ وقد تشتمل علی الخطاب ولم
 یقل لیسیم سیم الفون بذلک اللفظ بعد وفاته مع ان الموجب فی الاتیان بلفظ
 الغیبة کان موجوداً فی زمانہ صلی اللہ علیہ وسلم لیسیم لیسیم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فی الاسفار والغازی والسرایا وغیر ذلک ولم یقل عن احد منهم انه کا تشبہ بلفظ
 الغیبة فی تلك السجلات علی ان عمر رضی اللہ عنہ علم الناس التشبہ علی المنہ فی
 ایام خلافتہ فعلمهم بلفظ الخطاب کما اخرجہ مالک فی الموطا عن عبد الرحمن بن عبد القادر
 وذلک رواہ القاسم بن محمد عن تشبہ عائشة الذی کا تشبہ بہ وذلک لا شک
 فیہ انه بعد وفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم وذلک ما رواہ نافع ان ابن عمر کان
 یتشہد وفیہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ وکل ہذا عند مالک فی الموطا
 وکان ابو موسی یعلم ہذا ایضاً کما اخرجہ النسائی وعلم ابن عمر عبد اللہ بن طحی بذلک
 عند ابی داؤد وعلم سلمان اباراشہ کذلک کما اخرجہ الطبرانی فی الکبیر والیزار

فہذا کلمہ صحیح فی انہم حملوا الفاظ التشہد علی سبیل التبعیہ ولم یجہادہ مخصوصاً بزمان
 زمان فنایہ ما یفہم من فعل ابن مسعود فیما اخرجه البخاری وغیرہ و فی فعل الصحابۃ
 الذین علی عنہم عطار ان یکون اجتہاداً منہم لانه بتوقیف من الشارع صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم مع انه لا مجال للاجتہاد فی مقابلۃ ما عنہ الشارع صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم علی ان خبر عطار لا یفہم من سماع من الصحابۃ بلفظ الغیبتہ وغالب ما یروی
 عن عطار عن مولانا الحداد کورین من الصحابۃ وقد اسمعناک من امرہم انہم کانوا
 یتشہدون الابلفاظ الخطاب واللہ اعلم ومن وقف علی خلاف ما حررتمہ مویداً
 بمران فلیعد جزاء اللہ خیراً خلاصاً وسکایہ ہے کہ اس میں کچھ شک نہیں کہ آختر
 صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ النیات تعلیم فرمائے تھی جہیں صیغہ خطاب ہے
 اور یہ نہ فرمایا کہ بعد وفات شریف کے وہ لفظ بدل دیا جاوے۔ اور صیغہ
 غائب کا خود حضرت کے زمانہ میں موجود تھا کیونکہ صحابہ سفر وغیرہ کی وجہ سے
 غائب ہوا ہی کرتے تھے۔ پھر کسی سے یہ منقول نہیں کہ اس حالت میں
 صیغہ خطاب کو ترک کیا ہوا اور عمر فاروق اور عائشہ صدیقہ اور ابن عمر اور ابو
 اشعری رضی اللہ عنہم کا تعلیم کرنا اور پڑھنا بصیغہ خطاب بعد وفات شریف
 کے ثابت ہے پس اس سے ظاہر ہے کہ الفاظ تشہد صحابہ کے نزدیک تبعی
 تھے کہ خصوصیت او سکوکسی زمانہ کے ساتھ نہیں۔ اور بعض صحابہ نے جو
 او سکو بدل دیا تھا تو وہ اونکا اجتہاد تھا شارع علیہ السلام کا اس میں امر نہیں
 با وجو دیکہ مقابلہ میں تعیین شارع کے اجتہاد کو دخل نہیں پھر کبہا شیخ عابد
 رحمۃ اللہ علیہ نے اگر کوئی شخص اس تحریر کے خلاف پر مطلع ہو تو چاہیے

کہ پیش کرے بشرطیکہ موبد بالبر مان ہوا نہ تھی۔ احادیث مذکورہ بالا سے یہ بات ثابت
 ہے کہ صحابہ کبار بعد وفات شریف کے التحیات بصیغہ ندا و خطاب پڑھا کرتے
 اور علی رؤس الاشہاد تعلیم کیا کرتے تھے اور خاص ابن مسعود کو اس التحیات
 کی تعلیم میں نہایت اہتمام تھا کہ ایک ایک حرف کی کمی و زیادتی پر مواخذہ
 کیا کرتے تھے چنانچہ قریبین معلوم ہو گا۔ اور امام ترمذی نے بعد حدیث
 التحیات ابن مسعود کے لکھا ہے کہ عامہ اہل علم صحابہ و تابعین کا اسی پر عمل تھا
 اور یہی قول سفیان ثوری اور ابن مبارک اور امام احمد وغیرہم کا ہے۔
 اور کہا کہ امام شافعی رح نے تشہد ابن عباس کو اختیار کی ہے۔ اوسین بھی
 صیغہ خطاب و ندا کا موجود ہے۔ اور یہ بھی مضمون سابق سے مستفاد ہوا کہ
 ائمہ اربعہ رح کی معمول بہ وہ التحیات ہے جس میں صیغہ خطاب و ندا کا ہے اور
 علیہ مذاہب اربعہ رح کا عمل الی یومنا ہذا اسی پر جاری چنانچہ خاں بلہ سے
 ابن ہمیمہ رح نے متقی الاخبار میں ندا و خطاب والی تشہد کو ذکر کیا اور ابو عمر
 کی روایت سے اغراض کیا بلکہ کتاب المحررین جو فقہ میں لکھی ہے اسی تشہد کا
 امر کیا ہے جس میں خطاب موجود ہے حیث قال دیشہد فیقول التحیات للہ
 الصلوٰات الطیبات السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ الخ حتی کہ
 خود امام بخاری رح نے ترک خطاب کو پسند نہیں کیا اس لئے کہ التحیات کے
 ابواب میں ابن مسعود کی اس حدیث پر استدلال کیا جس میں اونکا وہ قول
 نہیں اور جس میں وہ قول ہے اذ سکو کتاب الاستیذان میں صافحہ کے باب
 میں ذکر کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ وہ قول ابن مسعود کا امام بخاری رح کے

نزدیک بھی معمول بہ نہیں اب یہ دیکھنا چاہئے کہ مقصود ابن مسعود کا اس قول
 سے کیا ہے جو بخاری میں بروایت ابی عمر مذکور ہے علمنی رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم وکفی بین کفیکما یعلمنی السورۃ من القرآن التیمات نشر الخ وہوین
 ظہر انینا فلما قبض قلنا السلام یعنی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم غور کرنے سے معلوم
 ہوتا ہے کہ یہ بات ظاہر کرنا مقصود ہے کہ بعد وفات شریف کے بھی صحابہ التیمات
 میں حضرت پر وہی سلام عرض کیا کرتے تھے جو سابق سے تین تھالیضے
 السلام علیک ایہا النبی۔ تاخذ شہ حاضرین کا ندا وغیرہ کے باب میں نظر فعل
 صحابہ کے دفع ہو جاوے۔ اور یہ بات مطابق واقع کے ہے کہ صحابہ کا فعل
 ایسا ہی تھا کما مرنا فاس توجیہ پر الف لام قلنا السلام میں عبد کا ہوگا بس
 مطلب یہ ہوا کہ جب انتقال فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہم نے
 التیمات میں وہی سلام جو اوپر مذکور ہے۔ اور قرینہ اس پر یہ ہے کہ قلنا قبض
 کے جواب میں صرف السلام پراکتفا کیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نفس سلام
 کی خبر مخاطب کو دینا منظور ہے۔ اور اگر خطاب بدلنے کا اخبار منظور ہوتا تو
 صرف السلام پراکتفا نہ کرتے بلکہ غیبت کی تصریح کر دیتے۔ اور اگر لفظ السلام
 کو مقولہ قلنا کا بنائیے تو لازم آتا ہے کہ صرف السلام کہتے ہوں بغیر ذکر
 جی صلی اللہ علیہ وسلم کے جو ظاہر البطلان ہے۔ پرمزید توضیح اور تعین کیلئے
 سلام کی تعبیر کی باعتبار مسلم علیہ کے حیث قال قلنا السلام یعنی علی النبی صلی
 علیہ وسلم اس لئے کہ التیمات میں مسلم علیہ تین ہیں پس مطلب اسکا یہ ہوا
 کہ بعد وفات شریف کے ترک نہیں کیا ہم نے سلام کو بلکہ کہا ہم نے وہ سلام

بیٹے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر یقین السلام علیک ایہا البنی کہا کرتے تھے اور
 اسی کی مرید ہے وہ روایت جو عبارت فتح الباری میں اور مذکور ہوئی
 کہ کہا عبد اللہ بن عباس نے ابن مسعود سے کہ السلام علیک ایہا البنی ہم
 اس وقت کہتے تھے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زندہ تھے مقصود یہ
 کہ بعد وفات شریف کے سلام کیسا کہنا چاہیے کہا ابن مسعود نے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھایا ہکوا اور ویسا ہی تعلیم کیا کرتے ہیں ہم انتہی
 اس تقریر سے ابن عباس کو سکوت حاصل ہو گیا اسی وجہ سے آپکا بصیغہ
 خطاب پڑھنا اور تعلیم کرنا روایات مذکورہ بالا سے ثابت ہے۔ اگرچہ
 ابن حجر نے کہا ہے کہ روایت ابو معمر کی (جبین قول عبد اللہ بن مسعود
 فلما قبض قلنا السلام) صحیح ہو اور یہ روایت مناظرہ ضعیف ہے مقصود
 اس سے یہ کہ معارضہ کی وجہ سے روایت ابی معمر کو جو بخاری میں ہے
 ترجیح ہوگی۔ مگر اس وجہ سے کہ اسکی معارض نہیں بلکہ معارضہ ہے جیسا کہ ابھی
 معلوم ہوا تو ضعف اسکا کچھ مضر نہ ہوگا بلکہ احدا الاحتمالین کی ترجیح جو دوسرے
 قرآن سے ہو چکی ہے اسکی تائید کے لئے کافی ہو سکتی ہے کیونکہ قطعاً موضوع
 نہیں جو بالکل بیکار کیجاوے غایۃ مافی الباب یہ ہے کہ یہ روایت ایک احتمال
 کے معارض ہے پھر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ معارضہ ضعیف کا صحیح کے
 ساتھ ہو کیونکہ اگر صحیح و قوی ہے تو اسناد سے نہ وہ احتمال۔ اور اسی طرح
 یہ روایت بھی اسکی مرید ہے عن الاسود قال کان عبد اللہ یعلننا الشہد
 کما یعلننا السورۃ من القرآن فیاخذ علینا الالف والواو رواہ ابن النجار

کذا فی کنز العمال ترجمہ روایت ہے اسود سے کہ ابن مسعود تشہد ہکوا یا سکھا
 تھے جیسا کہ سورہ قرآن کا سکھاتے ہیں کہ الف و د و دین گرفت و گیر کیا کرتے
 تھے اور ابھی علقمہ کی روایت سے معلوم ہوا کہ الف و لام میں مواخذہ کرتے
 تھے اور امام محمد رحمہ نے موطا میں لکھا ہے قال محمد بن کان عبد اللہ بن مسعود
 یکرہ ان یزاد فیہ حرف او ینقص منہ حرف ترجمہ مکروہ سمجھتے تھے ابن مسعود
 تشہد کے ایک حرف کی کمی و زیادتی کو وجہ اس اہتمام کی یہ معلوم ہوتی ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی التحیات کی تعلیم کا اونکو امر فرمایا
 جسکو بحال اہتمام مثل بیعت لینے کے ہاتھ میں ہاتھ لیکر سکھاتے تھے کما قال الشیخ
 عبد السند ہی رحمہ فی طوابع الانوار قال الزیلعی انہ صلی اللہ علیہ وسلم امر ابن
 مسعود ان یعلّمہ الناس فیہارواہ احمد و الامر للوجوب و لا ینزل من الاستحباب
 اور بروایت متفق علیہ جو متقی الاخبار سے لکھی گئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اونکو فرمایا اذا قعد احدکم فی الصلوۃ فلیقل التحیات اللہ احدیث
 اس سے ظاہر ہے کہ ہمیشہ کے لئے یہ التحیات ہے اب رہی یہ بات کہ ابو عروہ
 اور ابو نعیم اور بیہقی اور ابوبکر بن ابی شیبہ نے قول ابن مسعود کو بغیر لفظ
 یعنی کے روایت کیا ہے اس طور پر فلما قبض قلنا السلام علی البنی تو جانیز
 ہے کہ کوئی راوی لفظ یعنی کو بھول گیا ہو یا زاد سمجھ کر ترک کر دیا ہو کیونکہ
 روایت بالمعنی محدثین کے نزدیک درست ہے امام سیوطی رحمہ نے
 مسالک الخفایین لکھا ہے وقد وقع فی الصحیحین روایات کثیرۃ من ہذا النمط
 فیہا لفظ قصر فیہا الراوی وغیرہ اثبت منہ کثیر منہ کثیر عن النبی فی لفظ

قرارة البسلة وقد اعلمه الامام الشافعي رضي الله عنه بذلك وقال ان الثابت
 من طريق آخر ينفى سماعها ففهم منه الراوي نفى قرارة تها فزواه بالمعنى على ما هم
 فاختار اورينہ ظاہر ہے اس لئے کہ جب یہی روایت بخاری شریف میں موجود
 ہے تو ضرور ہے کہ فضیلت بخاری کی ملحوظ رہے۔ اور سوائے اس کے
 قاعدہ مسلمہ ہے کہ زیادتی ثقہ کی مقبول ہے کما قال النووی فی مقدمۃ مسلم
 زیادات الثقة مقبولة مطلقاً عند الجاہلین من اہل الحدیث والفقه والوصول
 اس اعتبار سے بھی لفظ یعنی مقبر ہوا۔ اور اگر تسلیم کیا جاوے کہ لفظ یعنی
 غلط ہے جب بھی کچھ نقصان نہیں۔ کیونکہ وجوہات مذکورہ بالا سے جب
 الف ولام السلام کا عہد ہی ٹھہرا تو علی البنی مع متعلق صفت اسکی ہوجاگی
 اور مطلب اس عبارت کا یہ ہوگا کہ بعد انتقال کے کہا ہننے وہی سلام جو
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہے۔ اگر کہا جاوے کہ یہ تاویل ہے مفہوم ظاہر عبارت
 یہ ہے کہ جملہ السلام علی البنی مقولہ قلنا کا ہے۔ تو ہم کہیں گے کہ یہ تاویل کچھ
 نئی بات نہیں جس سے استبعاد ہو ظاہر ہے کہ جب نصوص آپس میں معارض
 ہوتے ہیں تو حتی الامکان کسی ایک میں تاویل کیجاتی ہے اور یہاں بھی یہی
 اس لئے کہ اگر یہ قبول ظاہر پر چھوڑا جاوے تو کئی قباحین لازم آتی ہیں
 ایک بلا دلیل نسخ عموم اوقات کا جو باحادیث صحیحہ ثابت ہے۔ دوسری
 ترجیح اجتہاد کی مقابلہ میں نص کے جو جائز نہیں کما قال الشیخ عابد بن فی الثواب
 اللطیفہ ولا مجال للاجتہاد فی مقابلہ ما عینہ الشارع صلی اللہ علیہ وسلم اے
 فی الشہد۔ تیسرا تناقص اس لئے کہ خود ابن مسعود سے خلاف اس کے

مروی ہے جیسا کہ ابھی معلوم ہوا الحاح ان اسباب سے یہاں تاویل کی
 ضرورت ہے۔ اب رہا قول ابن عطا کا جسکو فتح الباری میں نقل کیا ہے
 کہ صحابہ بعد وفات شریف کے السلام علی البنی کہا کرتے تھے سوا دسکا جواب
 یہ ہے صحابہ کا فضل اور تعلیم احادیث مذکورہ بالا سے ثابت ہے کہ کسی نے
 خطاب و مذاکرہ ترک نہیں کیا مگر بات یہ ہے کہ عطاء راجح نے ابن مسعود کے
 ظاہر قول کا مطلب بیان کر دیا جو بروایت ابی عوانہ مروی ہے درکہ کسی
 اور صحابی سے اس قسم کی بات مروی نہیں الحاح قطعاً یہ بات ثابت نہیں
 ہو سکتی کہ تمام صحابہ تو کیا خود عبداللہ بن مسعود نے بھی خطاب و مذاکرہ بعد
 وفات شریف کے ترک کیا ہو نہا تیسری و ہولی التوفیق والتوفیق
 ماورہذا سے غائب کے مسئلہ میں جب استدلال السلام علیک ایہا البنی
 کے ساتھ کیا جاتا ہے تو بعض لوگ اسکا جواب دیتے ہیں کہ یہاں مذاکرہ
 مقصود نہیں بلکہ یہ حکایت ہے مخاطبہ شب معراج کی پہرچراون سے چھپا
 جاوے کہ کیا اس حدیث کو مانتے ہو تو کہتے ہیں اگر وہ حدیث مانی جاوے
 تو اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عرش پر جانا ثابت ہوتا ہے حالانکہ
 سدرۃ المنتہی سے اس طرف جانے میں کوئی حدیث صحیح یا حسن محدثین کے
 پاس ثابت نہیں۔ یہ عجیب بات ہے اگر نماز کی التحیات کو حکایت اسکی
 قرار دین تو چاہئے کہ محکی عنہ کو اپنے قواعد کے موافق ثابت کرین یا مان لین
 اور اگر محکی عنہ کا انکار ہے تو حکایت کا نام نہ لین اسکے کیا معنی کہ حکایت
 میں تو وہ زور و شور اور محکی عنہ سے بالکل انکار کیا اسکو الف لیلہ کی

حکایت سچی ہے جس میں محلی غنہ سے کچھ بحث نہیں۔ **الحاصل** ہر مسلمان کو چاہئے کہ نماز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طرف متوجہ ہو کر سلام عرض کرے اور شک نہ کرے کہ اس میں شرک فی العبادہ ہوگا۔ کیونکہ جب شارع کے طرف سے اسکا امر ہو گیا تو اب جتنے خیالات اسکے خلاف میں ہوں وہ سب یہودہ اور فاسد سچے جائیں گے۔ اور اس میں تعطل ایسا ہوگا جیسے اہلبیس نے آدم علیہ السلام کے سجدہ میں تعطل کیا تھا۔ اب یہ بات معلوم کرنا چاہئے کہ جب اس سلام کا یہ رتبہ ہوا کہ ایک حصہ عبادت محض یعنی نماز کا اسکے لئے خاص کیا گیا تو دوسرے اوقات میں ہم لوگوں کو کس قدر استہام و ادب چاہئے۔ ہر چند عوام الناس اس قسم کے امور سے مرفوع القلم ہیں کیونکہ اونکو تو اسی قدر کافی ہے کہ جتنا شارع نے ضروری بتایا اتنا کر دیا۔ مگر اہل عقل و تمیز کو چاہئے کہ ایسے امور میں غور و فکر کریں اور ادب سیکھیں۔ العاقل تکفیه الاشارہ الغرض جب کسی وقت خاص میں سلام عرض کرے تو چاہئے کہ کمال ادب کے ساتھ کھڑا ہوا اور دست بہتہ ہو کر السلام علیک یا سیدنا رسول اللہ السلام علیک یا سیدنا سید الاولین والآخرین وغیرہ صیغہ جنہیں حضرت کی عظمت معلوم ہو عرض کرے اب یہاں شاید کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ قیام میں تشبیہ بالعبادت ہے اور وہ جائز نہیں تو جواب اسکا یہ ہے کہ جب عین عبادت میں یہ سلام جائز ہوا تو تشبیہ بالعبادت میں کیون نہ ہو۔ اگر کہا جاوے کہ قوموا اللہ قانتین سے معلوم ہوتا ہے کہ قیام خاص اللہ تعالیٰ کے واسطے چاہئے تو ہم کہیں گے کہ بیشک نماز کا قیام خاص اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے اور اگر مطلق قیام کی اس میں تخصیص ہوتی تو لفظ اللہ

کی ضرورت نہ تھی خلاصہ یہ کہ اس آیت شریفہ سے نماز کا قیام فرض ہوا نہ یہ کہ انھما
 قیام کا اس میں ثابت ہوا اگر یہی بات ہوتی تو کوئی قیام درست ہی نہ ہوتا حالانکہ
 جمہور محدثین و فقہائے نزدیک علاوہ اور قیاموں کے کسی کے اکرام کے
 واسطے کھڑا رہنا بھی درست ہے۔ چنانچہ اس مسئلہ کو حافظ ابن حجر عسقلانی رح
 نے فتح الباری میں بشرح و بسط لکھا ہے ما حصل اوستا یہ ہے۔ احکام قیام کے
 مختلف ہیں۔ ایک وہ کہ جیسے امراء و سلاطین مثلاً بیٹھے ہوتے ہیں اور خدام
 و اتباع زون کے تعظیماً رو برو کھڑے رہتے ہیں یہ بالاتفاق ناجائز ہے۔
 دوسرا وہ کہ جیسے کوئی سفر سے آوے یا کوئی خوش خبری یا تہنیت آئیوالے کو
 دینا ہوا ہے مواقع میں قیام بالاتفاق جائز ہے۔ تیسرا کسی کے اکرام کی واسطے
 کھڑا رہنا جسکو ہمارے محاورہ میں تعظیم کہتے ہیں یہ صورت مختلف فیہ ہے
 ابن قیم اور ابو عبد اللہ ابن الحاج کے پاس ناجائز ہے۔ اور امام مالک اور
 عمر بن عبد العزیز اور امام بخاری اور مسلم ابوداؤد بیہقی طبرانی ابن بطال
 خطابی منذری توریشی اور امام نووی رحمہم اللہ کے اقوال سے اس کا جواب
 ثابت ہے۔ مانعین کے دلائل یہ ہیں (۱) عن معاویۃ قال قال النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم من احب ان یشکل لہ الرجال اتنا لا وجبت لہ النار ترجمہ فرمایا نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص دوست رکھے اس بات کو کہ لوگ اس کے لئے
 کھڑے رہیں تو وہ ناجائز ہے اسکے واسطے دو نسخ (۲) بخاری اور ابوداؤد
 اور ترمذی نے روایت کیا ہے کہ ابن زبیر اور ابن عامر بیٹھے ہوئے تھے کہ
 عکرمہ معاویہ سے قیام کیا ابن عامر نے اور بیٹھ رہے ابن زبیر کہا معاویہ نے

ابن عامر سے بیٹھا جاؤ کہ سننا ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے
 من اجل ان یثقل لہ الرجال قیاما فلیتوا مقعدہ من النار یعنی جو شخص دوست رکھے
 کہ لوگ کھڑے رہا کریں اور نہ لیٹے تو جہنم کے وہ شخص گھرایا ورنہ میں
 بنائے انتہی۔ ۱۳۱ عن انس بن مالک من کان قبلکم بانہم غطوا ملوکہم
 بان قاموا وہم مقعدون رواہ الطبرانی مرقمہ روایت انس سے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو لوگ تم سے پیٹے تھے ہلاک ہوئے اسی وجہ سے کہ
 تعظیم کی انہوں نے پاؤں نہ ہو سکی اس طور سے کہ کھڑے رہتے تھے وہ اور سلاطین
 بیٹھے رہتے تھے انتہی ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قیام اکرام درست نہیں
 امام نووی رح نے اسکا جواب دیا ہے کہ مقصود اس سے زجر ہے اور لوگوں کو
 جو کبر و نخوت کی وجہ سے چاہتے ہیں کہ لوگ انکے واسطے کھڑے رہیں پر خواہ
 لوگ کھڑے ہوں یا نہ ہوں صرف یہ دوست رکھنا قیام کا ممنوع ہے۔ اور اس
 سے قیام کی ممانعت نہیں معلوم ہوتی۔ ابن الحاج رح نے اس جواب کو رد کیا
 ہے کہ معاویہ کا قیام سے منع زیادہ دلیل میں ہے نفس قیام کے منع ہونے پر۔
 ابن حجر رح نے اسکا کچھ جواب نہیں دیا حالانکہ امام نووی رح کے طرف سے
 اسکا یہی جواب ہو سکتا ہے کہ معاویہ نے اس موقع میں جو حدیث من احب
 ان یمثل لہ الرجال قیاما پڑھی مقصود اس سے یہ نہ تھا کہ نفس قیام کی ممانعت
 ظاہر کریں بلکہ معلوم کرانا اس بات کا منظور تھا کہ مثل سلاطین امور سابقہ کے
 لوگوں کا قیام مجھکو پسند نہیں اسلئے کہ لغت میں مشول کے معنی دیر تک کھڑے
 رہنے کے ہیں نہ صرف اٹھنا چنانچہ صحاح جوہری بیکن مثل میں یہ یہ متولا اسی

انتہای قائم اس موقع میں اس حدیث کے ساتھ استدلال کرنا دلیل ہے کہ
 کہ اپنا ابراہیہ فہم نہیں مقصود تھا کیونکہ اس حدیث میں وعید اس شخص
 کے واسطے ہے جسکو لوگوں کا کھڑا رہنا اچھا معلوم ہو۔ اگر نفس قیام سے منع
 کرنا منظور ہوتا تو کوئی ایسی دلیل لاتے جس سے اس فعل کی ممانعت معلوم ہو
 مثل لا تقوموا کما یقوم الاعاجم کے۔ اور طبرانی کی حدیث مذکور میں اسی
 کا قیام ہے جو بالاتفاق ممنوع ہے۔ چوتھی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے خود اپنے لئے قیام کو منع فرمایا۔ امام نووی رحمہ نے اسکا جواب
 یہ دیا ہے کہ یہ منع کرنا فتنہ کے خوف سے تھا کہ کہیں تعظیم میں شدہ شدہ افراد
 نہ ہو جائے اسی واسطے لاناظر وہی بھی فرمایا ہے ورنہ خود آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے بعض وقت قیام فرمایا اور کبھی جو بعضوں نے قیام بھی کیا
 اس سے منع نہیں فرمایا۔ اور کسی موقع میں قیام کا امر فرمانا بھی ثابت ہے
 اور سوائے اسکے اس منع میں یہ بھی ملحوظ ہوگا کہ بعد رسوخ محبت و عقیدت
 کے تکلفات عرفیہ کی ضرورت نہیں۔ پانچویں دلیل یہ ہے کہ امام مالک رحمہ
 سے اسکا انکار منقول ہے کہ کسی شخص کے واسطے کوئی اٹھے اور کھڑے رہو
 جب تک کہ وہ نہ بیٹھے اگرچہ آئینہ الا کسی کام میں مشغول رہے۔ اگرچہ ابن حجر
 نے اسکا جواب نہیں دیا مگر ظاہر ہے کہ نفس قیام کا انکار اس سے ثابت
 نہیں ہوتا چھٹی دلیل عن امامتہ قال خرج علينا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 متوكيا على عصي فقما له فقال لا تقوموا کما یقوم الاعاجم بعضهم لبعض ترجمہ
 روایت ہے ابی امامتہ سے کہ برآمد ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس

حالت میں کہ ٹیپا دے ہوئے تھے عصا پر پس کھڑے ہو گئے ہم لوگ فرمایا کہ رب
کھڑے ہو جیسے عجمی ایک دوسرے کے واسطے کھڑے ہوئے ہیں انتہی طبرانی رح
اس استدلال کا جواب دیا ہے کہ یہ حدیث ضعیف اور مضطرب السند ہے
اور اس میں ایک راوی غیر معروف ہے۔ اور مجوزین قیام کی دلیلین یہ ہیں۔

(۱) یہ حدیث جو بخاری شریف میں عن ابی سعید الخدری قال لما نزلت بنو قریظہ
علی حکم سعد بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیہ وکان قریباً منہ فجار علی حمار
فلما دنی من المسجد قال رسول اللہ علیہ وسلم للانصار قوموا الی سیدکم ترجمہ تروا
ہے ابی سعید سے کہ جب اترے نبی قریظہ حکم پر چٹکے بھیجا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے کسی شخص کو سعد بن معاذ کی طرف جو قریب تھے پس حاضر ہوئے
وہ سوار ہو کر جب مسجد کے نزدیک پہنچے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے انصار سے کہ کھڑے رہو اور جاؤ اپنے سردار کے طرف انتہی۔ ابن الحجاج نے
اس پر اعتراض کیا ہے کہ سعد مجروح تھے جب بحب طلب حاضر ہوئے فرمایا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار سے کہ اٹھو مقصود یہ کہ سواری سے
اونکو اتار لو جیسا کہ لفظ الی سیدکم سے معلوم ہوتا ہے اگر اکرام مقصود ہوتا یہ کہ
فرماتے۔ تو رشتہ جی نے اسکا جواب دیا کہ الی میں لام سے زیادہ مقصود پر
دلالت ہے اس لئے کہ اسکا مطلب یہ ہوا کہ اٹھو اور جاؤ ان کے طرف جس سے
کمال درجہ کا اکرام ظاہر ہوا اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ قوموا الی سیدکم ارشاد ہوا
اور یہ ایسا ہے جیسا کہ حکم کا کسی وصف پر ہوتا ہے جو مشعر بعلیت ہو
پس یہ ارشاد گویا اس معنی میں ہوا کہ سیادت کی وجہ سے انکا اکرام کر دو اگر

او کو اتارا مقصود ہوتا تو کسی ایک دو کو مامور فرماتے۔ اور تخصیص انصاف سے شاید یہ معلوم کہ انا منظور ہو کہ ہر شخص اپنے سردار کے ساتھ بلکہ جمعی میں دوسری دلیل یہ حدیث ہے جسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے ان النبی

صلی اللہ علیہ وسلم کان جالساً یوماً فاقبل ابوہ من الرضاعة فوضع لہ العین ثوبہ فجلس علیہ ثم قبلت امہ فوضع لہا ثوبہ من الجانب الآخر ثم قبل اخوہ من جناہ فقام فاجلسہ بین یدیه ترجمہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف رکھتے تھے کہ والد رضاعی آپ کے حاضر ہوئے آپ نے اپنی چادر مبارک اوٹنے کے بجائے پہر حاضر ہوئے والدہ آپ نے چادر مبارک کی دوسری جانب دیکھ کر بچھائی پہر حاضر ہوئے آپ کے رضاعی بچھائی پس اٹھے آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم اور بٹھایا ان کو رو برو اپنے انتہی۔ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام بھی ثابت ہے ابن الحجاج نے کہا کہ اس سے قیام متنازع ثابت نہیں ہوتا۔ کیونکہ اگر اگر مقصود ہوتا تو والدین بطریق اولیٰ مستحق تھے بلکہ یہ اسٹا توسیع محل کیلئے بنتا۔ اگرچہ ابن حجر نے اسکا جواب نہیں دیا مگر باذنی تامل معلوم ہو سکتا ہے کہ لفظ حدیث میں قیام فاجلس بین یدیه ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہی جاگے پر

تشریف رکھے اور ان کو رو برو بٹھلایا اس صورت میں توسیع محل کی کچھ ضرورت ہی نہ تھی اور اگر ضرورت بھی تھی تو ہٹ جانا کافی تھا قیام کی ضرورت نہ تھی۔ رمایہ کہ والدین کے واسطے قیام نہ فرمایا۔ اول تو نفی قیام کی تصریح نہیں جاتا ہے کہ قیام بھی فرمایا ہوا اگر نفی ثابت بھی ہو جائے۔ جب بھی انہیں کا

اکرام بڑا ہے گا۔ مسئلہ کہ خاص پاؤں مبارک انکے لئے خلاف عادت بچھا
 میں محال درجہ کی خصوصیت و اکرام ظاہر ہے اور برابر اور رضاعی کے لئے
 صرف قیام نہ فرمایا محال قیام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انکے آنیکے
 وقت ثابت ہے اور ظاہر الفاظ سے یہ بات بھی قابل تسلیم ہے کہ قیام صرف
 انکے آنے پر مرتب ہوا۔ نہ کئی محل یہ کیونکہ حدیث میں اقبل اخوہ فقام ہے
 اگر کئی محل کی وجہ سے ہوتا تو اقبل اخوہ وکان المکان ضیقا فقام کہا جاتا
 وذا القدر کفی لنا طر۔ تیسری دلیل یہ ہے کہ فتح مکہ کے روز عکیمہ بن کے طرف
 بھاگ گئے تھے اونکی بی بی نے اونہیں مسلمان کر کے خدمت میں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر کی حضرت اونکو دیکھتے ہی کمال خوشی سے
 اٹھ کھڑے ہوئے۔ اسی طرح جب جعفر حبشہ سے حاضر ہوئے اٹھ کھڑے ہوئے
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ جعفر کے آنے سے مجھکو
 زیادہ خوشی ہوئی یا فتح خیبر سے۔ اور حضرت عائشہؓ فرماتے ہیں کہ زید بن
 جب مدینہ منورہ میں آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر میں تشریف
 رکھتے تھے اونہیں نے دروازہ ٹھوکا اور حضرت کھڑے ہو گئے اور گلے لگایا
 ابن الحجاج نے ان دلائل کا جواب دیا ہے کہ یہ قیام متنازع فیہ نہیں۔ اس لئے کہ
 قدم کے وقت یا تہنیت وغیرہ کے واسطے قیام بالاتفاق درست ہے۔

چوتھی دلیل عن ابی ہریرہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحذینا فاذا قام
 قننا قیاماً حتی نراه قد دخل رواہ ابوداؤد و ترمذی روایت ہے ابو ہریرہ
 سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کے ساتھ باتیں کیا کرتے تھے

پھر جب اٹھتے تو ہم لوگ سب اٹھ کھڑے ہوتے اور ٹہرے رتبے یہاں تک کہ حضرت
 محل مبارک میں داخل ہو جاتے انتہی ابن الحجاج نے اسکا جواب دیا ہے کہ یہ
 اٹھنا اکرام کے واسطے تھا بلکہ اس غرض سے تھا کہ ہر شخص جانیو الا جلا جائے
 ابن حجر نے کہا کہ ٹہرنے کی وجہ یہ تھی کہ شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا
 فرما لیں تو حاضر ہونے میں توقف نہ ہو۔ پانچویں دلیل امام نووی رح نے ان
 احادیث سے استدلال کیا ہے جنہیں مہافون کا اکرام اور بڑوں کی توقیر
 تاکید ہے۔ اور تنزيل الناس منازلہم یعنی ہر ایک کے ساتھ اس کے مرتبہ کے
 موافق سابقہ کریم کا امر دار ہے الحاصل ان عموماً سے بھی قیام کا جو
 ثابت ہو سکتا ہے۔ ابن الحجاج رح نے اسکا جواب دیا ہو کہ اگرچہ ان عموماً
 میں قیام داخل تھا مگر جب صراحتہ اسکی بھی ہو گئی تو اب اس کے حکم سے خارج
 ہو گیا۔ ابن حجر نے اسکا کچھ جواب نہیں دیا لیکن ظاہر ہے کہ قیام غیبیہ
 کی یہی کاشیوت غیر مسلم ہے اور جس قیام کی یہی ثابت ہوئی وہ متنازع فیہ
 نہیں کما عرفت آنفاً۔ چھٹی دلیل ابن بطلال رح نے اس حدیث کے ساتھ

استدلال کیا ہے عن عائشہ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا

راسی فاطمہ اقبلتہ قد اقبلت رجب بہا ثم قام الیہا فقبلہا ثم اخذ بیدہا حستہ

یہ جملہا فی مکانہ رواہ ابو داؤد و الترمذی و حسنہ و صحیحہ و ابن حبان و اسحاق

ترمذی و روایت ہے عائشہ کہ جب دیکھتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فاطمہ

رضی اللہ عنہا کو کہ آتی ہیں مرحبا فرماتے پھر کھڑے ہوتے اوں کے طرف

اور بوسہ لیتے پھر ہاتھ پکڑ کے اپنی جاے پر اوں کو بٹھلاتے۔ ابن الحجاج رح نے

کہا کہ شاید اپنی جائے پر بٹھلائیے واسطے حضرت اوشکتے ہوں خصوصاً اس موقع میں
 کہ جہان ننگی مکان بھی ہوا اور معلوم ہے کہ اس زمانہ میں مکانات نہایت تنگ
 تھے اس صورت میں یہ قیام متنازع فیہ نہ ہو گا۔ اگرچہ ابن حجر نے اس کا جواب
 نہیں دیا مگر ظاہر ہے کہ اپنی جائے پر بٹھانے کے واسطے قیام کی ضرورت نہیں
 صرف ہٹ جانا کافی ہے اور اگر ننگی مکان کی وجہ سے یہ اٹھنا تھا تو لازم آتا
 ہے کہ ان کو بٹھلا کر حضرت کہیں اور تشریف لیجاتے ہوں حالانکہ یہ بالکل خلاف
 واقع ہے۔ قطع نظر اسکے لفظ قیام ایسا سے قیام اکرام سمجھا جاتا ہے ورنہ لفظ ایسا کی
 ضرورت تھی ابن حجر نے اس بحث کو امام غزالی رحمہ اللہ کے قول پر ختم کیا اور اس کی
 سند کیا کہ قیام علی سبیل الاعظام مکروہ ہے اور علی سبیل الاکرام جائز خیر قال قال
 الغزالی رحمہ اللہ قیام علی سبیل الاعظام مکروہ و علی سبیل الاکرام لایکروہ و ہذا تفصیل حسن الخیر
 ما قال ابن حجر فی الفتح ملخصاً مع زیادۃ بعض الباجیۃ یہاں یہ بھی سمجھ رکھنا چاہئے کہ سخن
 اکرام کیلئے قیام درست ہے مگر جس شخص کیلئے قیام کیا جائے اس کو چاہئے کہ عجب اور
 کبر سے بچو اور اپنے کو مستحق اسکانہ سمجھے جیسا کہ امام بیہقی رحمہ اللہ نے لکھا ہے القیام علی وجہ الاکرام
 جائز قیام الانصار سعد و طلحہ کعب و لاینبغی لمن قیام لہ ان یعقدا استحقاقہ
 لذلک ذکرہ فی فتح الباری۔ ساتویں دلیل عن عائشہ قالت ما رایت احداً کان
 استہتماً و ہدایاً و دلاوی فی روایۃ حدیثاً و کلاماً برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من
 فاطمۃ کانت اذا دخلت علیہ قام الیہا فاخذ بیدہا و اجلسہا فی مجلسہ و کان اذا
 دخل علیہا قامت الیہ فاخذت بیدہ فقبلتہ و اجلسہ فی مجلسہا رواہ ابو داؤد
 کذا فی مشکوٰۃ ترجمہ روایت ہے حضرت عائشہ سے کہ کہا نہیں دیکھا میں نے

کسی کو جو زیادہ تر مشابہ ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زیارت فریقہ بن اور
 روش میں اور نیک خصلتی میں اور ایک روایت میں ہے بائیں ہاتھ سے روئے ور
 کلام کرنے میں فاطمہ رضی اللہ عنہا سے بیٹے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا ان کے
 میں بہت ہی مشابہ تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جس وقت
 داخل ہوتی تھیں فاطمہ رضی اللہ عنہا حضرت کے پاس کھڑے ہو جاتے اور متوجہ
 ہوتے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے طرف اور بوسہ بہت دینا شروع دوتوں
 آنکھوں کے درمیان میں اور بٹاتے اور گواہی جگہ اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم جب جاتے اونکے وہاں کھڑی ہو جاتیں اور بوسہ لیتیں دست مبارک
 کا اور بٹھلاتیں اپنی جگہ روایت کی اسکو ابو داؤد نے انتہی اس حدیث سے
 قیام فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کے لئے
 ثابت ہے۔ آٹھویں دلیل ذکر السہمی فی الفضائل وکذا ردی الطبرانی بسند

حسن عن ابن عباس عن امہ الفضل ان العباس ابی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فلما راه قام الیہ وقبل بائین عینیہ ثم أقعدہ عن یمنیہ ثم قال ہذا عمی ثم بیایہ
 بعمہ فقال العباس نعم القول یا رسول اللہ قال ولم لا أقول ہذا انت عمی وحنو الی
 وبقیۃ آبائی ودارتی وخیر من اختلف من اہلی کذا فی المواہب والذوق لہ
 ترجمہ عباس رضی اللہ عنہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
 حاضر ہوئے حضرت اونکو دیکھتے ہی اٹھ کھڑے ہوئے اور دونوں آنکھوں کے
 بائیں بوسہ دیکر اپنے سیدہ طرف اونکو بٹھلایا۔ عن ابی امامۃ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم لا یقوم الرجل من مجلسہ الا ینبی یا شمر رواہ الشیخ کذا فی المعانی

ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ اٹھے کوئی شخص اپنی جائے سے کسی کے واسطے سوائے بنی ہاشم کے انتہی یعنی اکرام بنی ہاشم اور سادات کا ضروری ہے اگرچہ اوروں کے واسطے اٹھنا بظاہر اس سے ممنوع معلوم ہوتا ہے لیکن اتنا تو ضرور ہی ثابت ہوا کہ جو لوگ مستحق اکرام فقط بنی ہاشم ہی کیوں نہ ہوں ان کے واسطے اٹھنا درست ہے۔ دسویں دلیل عن ابان

عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقوم من احدکم من مجلسہ الا لحسن والحسین او ذریئہما رواہ ابن عساکر ترجمہ فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ اٹھے کوئی تمہارا اپنی جائے سے کسی کے واسطے سوائے حسن اور حسین رضی اللہ عنہما اور انکی اولاد کے انتہی۔ گیارہویں دلیل عن ابی امامہ قال

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقوم الرجل من مجلسہ لانیہ الابن ہاشم لا یقومون لاحد رواہ الطبرانی والخطیب کذا فی کنز العمال ترجمہ فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اٹھے ہر شخص اپنی جائے سے اپنے بھائی کے واسطے مگر بنی ہاشم کہ کسی کے واسطے نہ اٹھیں انتہی اس سے تو پوری تصریح جواز کی ہو گئی بلکہ استحباب ثابت ہوا کیونکہ ادنی درجہ یہ ہے کہ امرے استحباب ثابت ہو کما قال

الشیخ عابد السدھی رح فی طوابع اللؤلؤ الامر للوجوب فلا تنزل عن الاستحباب۔ ابن حجر ہنظمی رح فتاوا سے حدیث میں لکھا ہے کہ قیام نہ کرنا اندنون میں سبب عداوت اور فتنہ کا ہے اسلئے اب وہ واجب ہے کما قال بعض المتنفذی

القیام قال ان ترکہ الآن صار علما علی القطیۃ ووقع الفتنۃ فیہ فعا لذلک سوائے اس قیام کے جنازہ کو دیکھ کر قیام کرنا بھی احادیث صحیحہ سے ثابت ہی

کہا ورنہ عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رايتم الجنائزۃ
 فقوموا لہا الحدیث رواہ الجماعة الا ابن ماجہ ترجمہ روایت ہے ابی سعید
 سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھو تم جنازہ کو تو اٹھ
 کھڑے رہو روایت کی اسکو بخاری مسلم امام احمد بن حنبل نسائی ابوداؤد
 اور ترمذی رحمہ اللہ نے انتہی وعن ابن عمر عن عامر ابن بقیع عن النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم قال اذا رايتم الجنائزۃ فقوموا لہا حتی یخلفکم اولیوہم رواہ الجماعة
 ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھو تم کسی جنازہ کو تو کھڑے
 ہو جاؤ اسکے لئے یہاں تک تمہارے پیچھے ہو جاوے وہ یا رکھا جائے۔
 روایت کی اسکو بخاری مسلم امام احمد ابوداؤد نسائی ترمذی ابن ماجہ نے
 وعن سہل بن حنیف و قیس ابن سعد انہما کانا قاعدین بالقادسیۃ فمروا علیہا
 بجنازۃ فقالا فقیل لہما انہما من اہل الارض ای من اہل الذمۃ فقالا ان
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مرت بجنازۃ فقام فقیل لہ انہا جنازۃ
 یہودی فقال لیسۃ نفسا تنفق علیہ ترجمہ روایت ہے کہ سہل بن حنیف
 اور قیس بن سعد قادیسیہ میں بیٹھے ہوئے تھے کہ جب لوگ جنازہ لیکر اوپر
 سے گزرے پس وہ دونوں اوسکو دیکھ کر کھڑے ہو گئے لوگوں نے کہا کہ
 یہ جنازہ ذمی کا ہے اونہوں نے جواب دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے روبرو سے ایک جنازہ گزر آپ کھڑے ہو گئے کسی نے عرض کیا کہ یہ
 جنازہ یہودی کا ہے فرمایا کیا نہیں ہے وہ نفس روایت کی اسکو بخاری
 اور مسلم اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے انتہی۔ ذکر کیا ان تینوں حدیثوں کو

ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے مفتی الاخبارین وعن ابی موسیٰ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مرت کیم جنازة فقوموا لها فانما تقومون لمن معها من الملکة طیب کذا فی کنز العمال ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب گزرے تم پر سے کوئی جنازہ تو کھڑے ہو جاؤ اسلئے کہ کھڑے ہوتے ہو تم ان فرشتوں کے لئے جو اس کے ساتھ ہیں روایت کی اسکو طبرانی نے انتہی وعن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مرت علیکم جنازة مسلم او یہودی او نصرانی فقوموا لها فانما لیس لها تقوم انما تقوم لمن معها من الملکة حم طیب کذا فی کنز العمال فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کبھی گزرے ہمارے روبرو سے جنازہ مسلمان کا یا یہودی و نصرانی کا تو کھڑے ہو جاؤ اور کھڑے کیونکہ ہم اس کے واسطے نہیں کھڑے ہوتے بلکہ ان فرشتوں کے لئے کھڑے ہوتے ہیں جو اس کے ساتھ ہیں روایت کیا اسکو امام احمد نے اور طبرانی نے ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے زاو المعاد فی ہدی خیر العبادین لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام اور ترک قیام دونوں ثابت ہیں اسلئے بعضوں نے کہا ہے کہ قیام منسوخ اور بعضوں نے کہا کہ قیام سے یہاں استحباب قیام اور اسکے ترک سے جواز ترک مقصود تھا اور یہی قول بہتر ہے ادعائے نسخ سے حیث قال صحیح انہ صلی اللہ علیہ وسلم قام للجنازة لما مرت به و امر بالقیام لها و صح عنه انه قد فاختلف فی ذلک فقیل القیام منسوخ والقعود اخرا لا امرن وقیل بل الامر ان جائز ان و فعلہ بیان للاستحباب و ترکہ بیان للجواز و ہذا اولی من ادعاء النسخ اتہی السائل ان احادیث سے جنازہ کے واسطے بھی قیام ثابت ہو گیا خواہ

جنازہ کا اکرام اسمین ملحوظ ہو یا فرشتوں کا اور لام والی کا جھگڑا بھی یہاں طے ہو گیا جو ابن الحجاج نے قوموا الی سیدکم میں کیا تھا اسلئے کہ ان احادیث میں صراحۃً قوموا لہا وارد ہے اسی طرح قیام فرمانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زیارت قبور کے وقت ثابت ہے چنانچہ میان شیخ منظر صاحب نقشبندی دہلوی مہاجر نے الدر المنظم فی القیام تجاہ قبر المکرم ع لکھا ہے اخرج اکافطہ الحجۃ

ابوزید عمر بن شعبہ عن الحسن قال اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بقیع الغرقہ فقام فقال السلام علیکم یا اہل القبور الحدیث وعنه ان النبی

صلی اللہ علیہ وسلم قال علی اہل البقیع فقال السلام علیکم یا اہل القبور من المؤمنین الحدیث ترجمہ روایت ہے حسن رح سے کہ شریف لکئے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم بقیع میں اور کھڑے ہوئے اہل بقیع پر اور فرمایا السلام علیکم یا اہل القبور انتہی لخصاً الحمد للہ اس تقریر سے کسی قیام شرعاً ثابت ہو گا

اب یہ نہیں کہنا ہو سکتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام عرض کرنے کے وقت کھڑے رہنے میں تشبہ بالعبادت ہے اور وہ جائز نہیں بلکہ جب جنازہ

وغیرہ کے واسطے عموماً قیام ضرور ہوا تو یہاں بطریق اولیٰ ضرور ہو گا خصوصاً مواجہ شریف وغیرہ میں کہ نہایت ادب کے ساتھ قیام چاہئے۔ چونکہ یہ موقع

ادب کا ہے اسلئے چند آیات واحادیث وآثار یہاں لکھے جاتے ہیں تا معلوم ہو کہ دین میں ادب کی کس قدر ضرورت ہے۔ پہلے یہ بات معلوم کرنا چاہئے

کہ جب تک کسی کی عظمت دل میں نہیں ہوتی اس سے ادب نہیں کیا جاتا ﷺ حق تعالیٰ نے عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور تعظیم عموماً لازم فرمائی

چنانچہ ارشاد ہوتا ہے اَنَا ارْسَلْنَاكَ شَاهِدًا اَوْ مُبْتَلًى وَنَذِيرًا لِّلْمُؤْمِنِيْنَ
 بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَزَّزُوْهُ وَتَقَرَّبُوْهُ تَرْجُمَةً اِلَيْهِ بِمَا هِيَ اَكْبَرُ
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم شاہد کہ (اپنی امت کے احوال اور جملہ انبیاء کی تبلیغ رسالت
 پر قیامت کے روز گواہی دین) اور ختم نبوی دینے والے اور ڈرائیوالے
 تا تم لوگ ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم براورد
 کرو اور شریف و مخم سمجھو اور تعظیم و توقیر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 تفسیر و تشریح میں لکھا ہے قوله تعالیٰ اَنَا ارْسَلْنَاكَ الْاَيُّمَ اُخْرَجَ عَبْدُ بَنِ حَمِيْدٍ
 وَابْنُ جَرِيْرٍ عَنْ قَتَادَةَ اَنَا ارْسَلْنَاكَ شَاهِدًا اَوْ مُبْتَلًى اَوْ نَذِيرًا لِّلْمُؤْمِنِيْنَ
 عَلٰی الْاَيُّمَ اُخْرَجَ اَنْهُمْ تَدْبُرُوْا وَمُبْتَلًى بِشَرِّ الْجَنَّةِ مَنْ اطَاعَ اللّٰهَ وَنَذِيرًا لِّلْمُؤْمِنِيْنَ
 مِنْ عَصَاہُ لِيُؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ قَالَ بُوْعْدَةُ وَابْنُ حَسَابٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ
 وَتَعَزَّزُوْهُ قَالَ تَنْصُرُوْهُ وَتَقَرَّبُوْهُ قَالَ اُمُّ الرَّسُوْلِ تَبْسُوْدُهُ وَتَغْيِيْرُهُ وَتَشْرِيفُهُ
 وَتَعْظِيْمُهُ وَكَانَ فِيْ بَعْضِ الْقُرْاٰةِ وَسَبْحُ اللّٰهِ بَكْرَةً وَاصِيْلًا وَاُخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ
 وَعَبْدُ بَنِ حَمِيْدٍ وَابْنُ جَرِيْرٍ عَنْ قَتَادَةَ وَتَعَزَّزُوْهُ وَتَقَرَّبُوْهُ اَيْ تَعْظُوْمُوْهُ وَتَحْبِبُوْهُ
 ابْنُ جَرِيْرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ اَبِي حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْہُ فِيْ قَوْلِهِ تَعَزَّزُوْهُ
 وَتَقَرَّبُوْهُ يَعْنِيْ التَّعْظِيْمَ يَعْنِيْ مُحَمَّدًا صَلِيَ اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم۔ اِیْ طَرَحَ اِمَامُ بَغْوِیْ سَحْنٌ فِيْ تَفْسِيْرِ
 مِیْنَ لِّکَہَا ہِیْ وَتَعَزَّزُوْہُ تَعْدِيْلُوْہُ وَتَقَرَّبُوْہُ وَتَقَرَّبُوْہُ اَيْ تَعْظُوْمُوْہُ وَتَحْبِبُوْہُ وَہَذَہُ الْکَلَامُ
 رَاجِعٌ اِلَى الْبَنِيِّ صَلِيَ اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم ظَاہِرُ سِيَاقِ آيَةِ تَشْرِیْفِہِ سَعْلُومٌ ہُوَ ہَاہُنَا
 مَبْعُوْثٌ کَرْنِ سَعْلُومٌ اَخْرَجَتْ صَلِيَ اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم کَہُ تَعْظِيْمٌ وَتَوْقِیْرٌ اَبُوْہُ اَبُوْہُ مَقْصُوْدُ
 اَصْلِہِ ہُوَ ہَمَّ کَوْحٌ تَعَالٰی نَہُ اِيْمَانُ کَہُ سَاہُ لَامُ کَہُ تَحْتَ مِیْنُ بِيَانُ فَرَمَاہُ اَوْ

دوسرے مقام میں فرمایا فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَغَرَسُوا خَشْرًا وَأَتَوْا بِهَا
 النَّوْمَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ترجمہ پس جو لوگ ایمان
 لائے اور پریشانی بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر اور تعظیم کی اور بے دوسری اور نگو
 اور پیروی کی اور نور کی کہ اتارا گیا ہے اور ان کے ساتھ ہی لوگ نجات
 پائی والے ہیں انتہی اس سے صاف ظاہر ہے کہ بغیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی تعظیم کے نجات بھی ممکن نہیں کیونکہ اہل بلاغت جانتے ہیں کہ ترکیب اُولَٰئِكَ
 هُمُ الْمُفْلِحُونَ حصر کے لئے ہے یعنی رستگاری اور نجات خاص اور نہیں لوگوں کو
 جن میں یہ سب صفات موجود ہوں اسی وجہ سے عظمت اور ہیبت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابہ کے دلوں پر کچھ ایسی مستولی تھی کہ باوجود اس
 خلق عظیم کے جس سے جانی دشمن حلقہ گوش اور وحشی صفت بیگانے
 مانوس ہو جاتے تھے اور باوجود اس کمال عشق و محبت کے صحابہ آنکھ بھر کے
 چہرہ مبارک کو نہیں دیکھ سکتے تھے۔ اور کسی میں یہ جرأت تھی کہ کوئی بات
 یا مسئلہ بے تکلف پوچھ لے۔ اجنبی چہاں دیدہ لوگ صحابہ کی تعظیم و توقیر اور
 خدمت گزاری کو جب دیکھتے بلا تصنع آپس میں کہتے کہ اس قسم کی تعظیم
 نہ کسی پادشاہ کی ہوتی دیکھی نہ کسی اور کی چنانچہ مواہب اللدنیہ میں مذکور
 ہے قال عروۃ اسی قوم واللہ لقد وفدت علی الملوک ووفدت علی قیصر و
 کسری والنجاشی واللہ ان رایت ملکاً قط یعظمہ صحابہ ما یعظم اصحاب محمد
 محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) واللہ ان یتنخم نخمۃ الا وقت فی کف رجل منهم
 فذلک بہا وجہہ وجلدہ واذا امرہم ابتر ووا امرہ واذا توضع کا دوا

يَقْتُلُونَ عَلَىٰ وَضْعِهِ وَإِذَا كَلِمُ خَفَضُوا أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَهُ وَيَا مُحَمَّدُ وَنَظَرُ الْبَيْتِ عِظَامُهُ
 ترجمہ کہا عروہ نے اسے قوم قسم ہے خدا تعالیٰ کی کہ میں نے بہت پادشاہوں
 کے دربار دیکھے اور قیصر و کسری اور بنجاشی کی شیکاہ میں کیا۔ مگر جس قدر کہ
 اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اونکی تعظیم کرتے ہیں کسی پادشاہ کی تعظیم ہوتی
 نہیں دیکھی۔ خدا کی قسم جب وہاں تک چنکتے ہیں آپ بینی لوگوں کی ہتیلیوں
 میں گرتا ہے جسکو وہ لوگ اپنے منہ اور جسم پر ملتے ہیں اور جب وہ وضو کرتے ہیں
 تو اس بانی پر جو گرتا ہے اصحاب کا اس قدر ہجوم ہوتا ہو کہ شاید نبوت جلال و قتال
 کی پہونچ جائے۔ اور جب وہ کسی کام کا حکم کرتے ہیں تو اتمثال کیلئے ہر شخص
 پیش قدمی کرتا ہے اور جب وہ بات کرتے ہیں تو آواز اون لوگوں کی پست
 ہو جاتی ہیں اور بوجہ تعظیم کے کوئی نگاہ جما کے اونکو دیکھ نہیں سکتا انتہی
 اور زرقانی نے شرح مواہب میں لکھا ہے قال عمر بن العاصی ما کان احد

الی من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا اجل فی عینی منہ وما کنت اطیق
 ان املأ عینی منہ اجلا لالہ حتی لو قیل لی صفہ ما استطعت ان اصفہ اخر جہ سلم
 فی حدیث طویل ترجمہ عمر بن عاصی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے زیادہ کسی سے مجھکو محبت تھی اور نہ کسی کی غفلت اور بزرگی حضرت
 سے زیادہ میری آنکھوں میں تھی اجلال کی وجہ سے آنکھ پر کے حضرت کو
 دیکھ نہیں سکتا اگر علیہ مبارک کوئی مجھے پوچھے تو میں بیان نہ کر سکوں گا زود
 کیا اسکو مسلم نے وفی الشفا لقاضی عیاض وفی حدیث طویل رضی اللہ عنہ ان
 اصحاب رسول اللہ علیہ وسلم قالوا لا عرابی جاہل سلہ عن قضی شخبہ وکانوا

یہا بوند و بوقرونہ فسالہ فاعرض عنہ اذطلع طلحہ رضی اللہ عنہ فقال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ہذا ممن قضیٰ منجہ قال علی القاری فی شرحہ رواہ الترمذی
وحسنہ عن طلحہ ترجمہ روایت ہے طلحہ سے کہ صحابہ نے ایک جاہل اعرابی کے
کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ پوچھ کہ من قضیٰ منجہ سے کون مراد ہے
اعرابی کے واسطے کی یہ وجہ تھی کہ صحابہ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
ہیبت و وقار کا ایسا غلبہ تھا کہ ایسی بات خود پوچھ نہیں سکتے تھے اوس نے
پوچھا لیکن حضرت نے کچھ جواب نہ دیا اسی عرصہ میں طلحہ حاضر ہوئے حضرت نے
فرمایا یہ انہیں لوگوں سے ہیں یعنی جنہوں نے اپنی موت کو پوری کر چکا انتہی
واقع میں مقرران بارگاہ نبوی ہی کے دل اس عظمت کو جانتے تھے جس سے
کچھ نہیں پست ہوئے جاتی تھیں اور لبوں تک بات نہیں آ سکتی تھی بجا کر
جنگلیوں کو اس سے کیا علاقہ وہاں تو سادگی کچھ اس بلا کی ہے کہ جوابات دل
میں آگئی زبان پر آئی گئی ادب اور بے ادبی کو کون پوچھتا ہے قال البراء
بن عازب کھاروی ابو یعلیٰ نقد کنت ارید ان اسال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم عن الامر فاخر سفتین من ہیبتہ کذا فی الشفا ترجمہ برا کہتے ہیں کہ
کوئی بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے میں پوچھنا چاہتا تو ہیبت مجھ پر
کچھ اس قدر غالب ہوتی کہ دو سال تک نہ پوچھ سکتا انتہی اس سے یہ بھی علوم
ہو کہ سوائے تعلیم اختیاری کے جس کا امر حق تعالیٰ نے کیا ہے من جاز اللہ
بھی عظمت و ہیبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دلون پر صحابہ کے مستولی
تھی سادہ کہ دن نہویہ عظمت وہ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

پہنچانے اور سجدہ کرنے لگے۔ اسی طرح جانور بھی سجدہ کیا کرتے تھے کما فی التوابع
 والزرقانی عن انس قال کان اہل بیت من الانصار لہم حمل سیفون علیہ وانہ
 علیہم منہم نذرہ وان الانصار جاؤ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا انہ
 کان لنا جمل انسفی علیہ وانہ استنصب علینا ومنعنا ظہرہ وقد عطش النخل والزرع
 فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاصحابہ قوموا فقاموا فدخل الحائط والجمل
 فی ناحیۃ منشی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ فقالت الانصار یا رسول اللہ
 قد صار مثل الکلب الکلب وانما نخاف علیک صولتہ فقال رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم لیس علی منہ باس فلما نظر الجمل الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اتقبل نحوہ حتی خر ساجدا بین یدیه فاخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بناصیۃ
 اذل ما کان قط الحدیث رواہ احمد والنسائی باسناد جید ترجمہ روایت
 انس سے کہ کسی انصاری کے یہاں ایک اونٹ تھا جس سے زراعت
 کو پانی دیا کرتے تھے ایک بار وہ سرکش ہو گیا اور ایسا بگڑا کہ کوئی شخص
 اس کے پاس نہیں جاسکتا تھا وہ انصاری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
 میں حاضر ہوئے اور واقعات بیان کر کے عرض کیا کہ زراعت اور نخلستان
 سوکھ جا رہے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مع صحابہ اس باغ میں تشریف
 لیگئے جہاں وہ اونٹ تھا اور اسکی طرف بڑھے۔ انصاری نے عرض کیا۔
 یا رسول اللہ یہ اونٹ مثل دیوانہ کتے کے ہو گیا ہے ہمیں خوف ہے کہ کہیں
 آپ پر حملہ نہ کرے فرمایا مجھے اس سے کچھ اندیشہ نہیں۔ جب اونٹ نے
 حضرت کو دیکھا خود آگے بڑھ کر سجدہ میں گرا۔ حضرت اسکی پیشانی کے بال

کھڑے اور وہ ایسا منہر و مطیع ہو گیا کہ شاید یہی کبھی ہوا ہو انتہی۔ والیضا فی المذا

عن جابر ان جلا جارا لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما کان قریبا منه خر کل
ساجداً للحديث وفي آخره فقالوا یا رسول اللہ نحن احق ان نسجد یک من الھما

فقال لا ینبئنی البشر ان یسجد البشر رواہ الدارمی والبخاری والبیہقی واللفظ لہ۔

ترجمہ روایت ہے جابر سے کہ ایک اونٹ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس آکر حضرت کو سجدہ کیا۔ جب دیکھا صحابہ نے کہ جانور آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کو سجدہ کیا کرتے ہیں تو عرض کیا یا رسول اللہ ہم تو ان سے زیادہ شرف

ہیں کہ یہ غیبت و تعظیم بجالائیں اور آپ کو سجدہ کیا کریں فرمایا کسی شکر کو نہ اؤ

نہیں کہ بشر کو سجدہ کر کے انتہی ان احادیث سے ظاہر ہے کہ غیبت آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی حیوانات کے دل میں بھی اس قدر تھی کہ آپ کو سجدہ کیا

کرتے تھے۔ اور فرشتوں نے جو آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا تھا اس میں تعظیم

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملحوظ تھی کہ نور مبارک آپ کا ان کی پیشانی میں تھا

چنانچہ ابن حجر ہیثمی رح نے درمنصور میں لکھا ہے امر ہم بالسجود لا دم انما ہو

لاجل ما کان بحیثہ من نور نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم قالہ الرازی۔ اور مواہب اللبیبہ

میں لکھا ہے وقد کان خطا آدم من رحمۃ سجود الملئکۃ لہ تعظیما لہ اذ کان فی صلبہ

ونوح فروجہ من السفینۃ سالماً و ابراہیم کانت النار علیہ برداً و سلاماً اذ کان

فی صلبہ کما افاد عباس فی قصیدتہ ترجمہ آدم علیہ السلام کو آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کی رحمت سے یہ حصہ پہنچا کہ فرشتوں نے اونکو سجدہ کیا اس لئے
کہ حضرت انہی صاحبین تھے اور نوح علیہ السلام جو کشتی سے صیغ و سالم اترے

اور ابراہیم علیہ السلام پر آگ جو سرد ہو گئی حضرت ہی کی رحمت کا اثر تھا اس لئے کہ حضرت
ان حضرات کے صلب میں تھے یہ بات عباس کے اس قصیدے سے معلوم ہوتی ہے
جسکو انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رد و بد و بڑا ہا اور حضرت بن کر
خوش ہوئے۔ یہ قصیدہ اس کتاب کے شروع میں لکھا گیا ہے۔ اور بروایت
اس بن مالک اور زبیط بن شریط یہ بات بھی بہ احادیث مرفوعہ ثابت ہو گئی کہ
ہنام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا درختین بنجائے گا جس سے تمام اہل عشر
پر غلط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بخوبی ظاہر ہو جائے گی اور آدم علیہ السلام
کے بیان سے اوپر ثابت ہو چکا ہے کہ فرشتوں کے پاس حضرت کی وہ غلطی ہے
کہ ہمیشہ ذکر آیکا کیا کرتے ہیں۔ اس قسم کی کئی حدیثیں مذکور ہوئیں اور بت سی
انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ لکھی جائیگی۔ خلاصہ یہ کہ ان سب کا یہ ہو کہ عناصر سے لے کر
اجسام اور جمادات سے لیکر ملکوت اور زمین سے لیکر آسمان اور ازل سے
لیکر اب تک ہر چیز غلط پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گواہی دیر ہی ہے
اب رہے جن دانش۔ یہ ہمارے معرض امتحان میں کچھ ایسے پڑے ہیں کہ
کہ نہ انکو اس قسم کے امور کا مشاہدہ ہے کہ جسکی بدولت واقعی حالات پر مطلع ہوں
نہ ایسی عقل رساکہ جس سے حقایق اشیا اور مداح وجود کو معلوم کر سکیں۔ اگر
غافل ہیں تو بھی وہ ہیں سوائے انکے ہر چیز یا د الہی میں مصروف ہو کما قال تھا
قَالَ مَنْ شِئْنِي إِلَّا تَسْبِيحُ حَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُ وَيَعْنِي
اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور حمد میں مصروف ہے تم نہیں اوسکو سمجھتے ہو۔ جب خود اپنے
پر مددگار سے غفلت کرنے اور مالک حقیقی کے حقوق کو ضائع کرنے میں مگھلے

کو تابہی نکلی تو دوسرے ابواب کس شمار میں۔ با این ہمہ انکو جس ذریعہ سے توحید
 پہونچانی گئی۔ اسی ذریعہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت سے معلوم
 کرائی گئی۔ پناچہ ابتداء ابوالبشر حضرت آدم علیہ السلام نے اپنے فسرزد
 نسبت علیہ السلام کو اسکی خبر دی پہر یہ خبر وراثت بنی آدم میں شائع ہوتی ہی
 اور اگر کبھی بے دینی نے اوسکو چھپا دیا تو انبیاء علیہم السلام اوسکی تجدید کرتے
 رہے جسکا حال انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ معلوم ہوگا یہاں تک کہ خود آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم اس عالم میں تشریف فرما ہوئے۔ حضرت نے بھی ارشاد
 حق تعالیٰ کا لِقَیْئُھُمْ بِاللّٰہِ وَرَسُولِہِ لِتَعْلَمُوْا وَتَوْفِیْقُہُ وَغَیْرَھُمْ بَیْھُمْ
 اب اگر اسپر بھی کوئی شخص نہ مانے مختار ہے کسی کا جبر نہیں کہ خواہ خواہ مان ہی
 مگر عاقل کو چاہئے کہ پھلے اس اعتقاد کے انجام کو سوچ لے۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے
 فَمَنْ شَاءَ فَلْيُکْفُرْ ۖ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُکْفُرْ ۖ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِیْنَ نَارًا ۖ تَرْجَمُہُمْ بِحِجْرِہِ
 کوئی چاہے مانے اور جو چاہے نہ مانے۔ ہم نے رکھی ہے ظالموں کے واسطے
 آگ موجود انتہی۔ تمام قرآن کو نہ ماننا اور آیات کو نہ ماننا سزا میں و ذل
 برابر ہیں۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے اَفَقَوْمٌ یَّبْغِضُ الْکِتَابَ وَتُکْفُرُوْنَ
 بِبَعْضِ مَا جَاءَ مِنْ یَّعْقُلْ ذٰلِكَ مِنْکُمْ الْاٰخِرٰی فِی الْحَیٰوَةِ الدُّنْیَا
 وَیَوْمَ الْقِیَمَةِ یُرَدُّوْنَ اِلٰی اَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللّٰہُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ
 ترجمہ کیا ایمان لاتے ہو تم تھوڑی آیتوں پر اور نہیں مانتے تھوڑی آیتیں
 پہر کچھ پڑا نہیں ہے اوسکی جو کوئی تم میں یہ کام کرتا ہے مگر رسوائی دنیا کی زندگی
 میں اور قیامت کے دن پہونچائے جاوین سخت سے سخت عذاب میں اور

اللہ تعالیٰ پیغمبر نہیں ہے تمہارے کام سے انتہی محال اگر عام جن وانس حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کو نہ مانتے تو انہیں کا نقصان ہوگا اس سے عظمت
 میں حضرت کے کسی قسم کا وہمہ نہیں آ سکتا۔ اب یہ دیکھنا چاہئے کہ باوجود اتنے
 معجزات اور کھلی دلیلوں کے کیا سبب تھا کہ کفار کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 عظمت میں کلام نہ کیا۔ بات یہ ہے کہ ہر نفس کی جبلت میں یہ بات رکھی ہوئی ہے
 کہ کسی نہ کسی طرح اپنے ہجنس پر اپنی تعلیٰ اور بڑائی ہو۔ پناہ لڑکوں تک یہ بات
 دیکھی جاتی ہے کہ اگر ان کی ہم جنس کسی لڑکے سے انہیں اچھا کہے تو خوش
 اور برا کہے تو ناخوش ہوتے ہیں بلکہ رونے لگتے ہیں۔ چونکہ مرتبہ رسالت کا
 کفار کے ذہنوں میں نہایت جلیل القدر تھا اور تصدیق رسالت میں انبیاء
 کی ہر طرح اور پر فضیلت ثابت ہوتی تھی جس سے وہ اپنی کسر شان سمجھتے تھے
 اسلئے نفوس پر ان کے یہ امر نہایت شاق ہوا اور کہنے لگے **إِنَّا لَنُحِبُّكَ**
مُتَلَابِئِينَ تم تو ہم جیسے بشر ہی ہو کچھ فرشتہ نہیں جو فضیلت تمہاری مانی جائے
 حالانکہ ابتداً دعوت انبیاء کی صرف توحید کی طرف تھی جس کے کفار بھی مقرر تھے
 پناہ حق تعالیٰ فرماتا ہے **وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ**
لَقَالُوا لَنْ نَقُولَ لَكَ ترجمہ اگر پوچھیں آپ کہ کون پیدا کیا آسمانوں اور زمین کو تو
 البتہ کہیں گے اللہ۔ **وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَقَالُوا لَنْ نَقُولَ لَكَ**
مُتَلَابِئِينَ ترجمہ اگر پوچھیں آپ اسے کہ کون پیدا کیا انکو البتہ کہیں گے اللہ۔ **وَقَالَ تَعَالَى**
قُلْ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ تَسَوَّاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ لَوْ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ
 ترجمہ کہئے کہ آؤ طرف ایک بات کے جو برابر ہے تم میں اور ہم میں کہ نہ عبادت

کرین ہم سوائے اللہ تعالیٰ کے انتہی۔ خلاصہ یہ کہ جرات اور ان کے سلامات تھی
 اور سکو ماننا بھی اور ان کے نفوس پر شاق تھا کیونکہ اس سے رسالت کی تصدیق
 سمجھی جاتی تھی۔ پہر اگر کوئی طالب حق عاقبت اندیش انبیا کی طرف مائل ہوتا تو
 اسکو بھی عار دلاتے کہ یہ تو مثل تمہارے کہا نا کہانے میں پانی پیتے ہیں بازاروں
 میں چلتے پہرتے ہیں کچھ فرشتے نہیں جو انکی تمہر فضیلت ہوا اپنے ہم جنس کی اطاعت
 کرنا بڑی ذلت کی بات ہے کہا قال تعالیٰ حکایۃ قالوا امال هذا لق سؤل
 یا کُل الطعام ویشی فی السعاق ترجمہ اور کہنے لگے یہ کیا رسول ہو
 کہ کہا نا کہانے اور پہرتا ہے بازاروں میں انتہی ایضا فقال الملاء الذین
 کفروا من قومہ ما هذا الا بشر مثکمور یدان ان یتفضل علیکم
 ولو شاء اللہ لانزل ملائکۃ ترجمہ تب بولے سردار جو منکر تھے اس قوم
 کے یہ کیا ہے ایک آدمی ہے جیسے تم۔ چاہتا ہے کہ برائی کرے تم برابر اگر اللہ تعالیٰ
 چاہتا تو اتار فرشتے انتہی ایضا وقال الملاء من قومہ الذین کفروا
 وکذبوا بلفقاء الاحیاء واترفناہم فی الحیوۃ الدنیا ما هذا الا بشر
 مثکمور یا کُل مما تاكلوا منہ ویشرب مما تشربون ولئن
 اطعتم بشرا مثکمور انکم اذ الخاسرون ترجمہ اور بولے سردار انکی
 قوم کے جو منکر تھے اور جھٹلاتے تھے آخرت کی ملاقات کو جنکو آرام دیا تھا ہم
 دنیا کی زندگانی میں اور کچھ نہیں یہ ایک آدمی ہے جیسے تم۔ کہا نا کہانے
 جس قسم سے تم کہاتے ہو اور پیتا ہے جس قسم سے تم پیچے ہو۔ اور اگر اطاعت کی
 تم نے اپنے برابر کے آدمی کی تو تم بیشک خراب ہوئے انتہی حاصل

خود بینی اور خود سری نے انہیں اندھا بنا دیا تھا۔ کسی نے یہ نہ سمجھا کہ اگر خدا تعالیٰ کسی خاص شہر کو اپنے فضل سے سب پر فضیلت دیدے تو کونسا نقصان لازم آجائے گا چنانچہ خود انبیاء نے اس قسم کا جواب بھی دیا کہ قال تعالیٰ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ اِنْ خِفْتُمْ اَنْ لَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ تَرْجَمُهُ كَمَا اَذْكُو اَدْنِیٰ کے پیغمبروں نے کہ ہم ہی بشر ہیں جیسے تم لیکن اللہ تعالیٰ فضل کرتا ہے جس پر چاہتا ہے مگر یہ جواب کب مفید ہو سکتا تھا وہاں تو ہمارا اختیار کی نفس امارہ کے ہاتھ تھے۔ پہراؤ کو کون ضرورت تھی جو خواہ مخواہ اپنی خاص صفت تعالیٰ کو چھوڑ کر ذلت اختیار کرے۔ یہ تو انہیں کا کام تھا جنہوں نے پہلے پہل نفس پر ایک ایسا حملہ کیا کہ زمام اختیار کو اس کے ہاتھ سے چھین لیا۔ پہراؤ کی اصلاح کے درپے ہوئے۔ اور اشارۃ اللہ خیرہ اصلاح کی۔ یا تو وہ تھا کہ نبی کے مقابلہ میں او کو ذلت ناگوار ہوتی تھی یا یہ حالت ہوتی کہ اپنے جنس والے ہر ادنیٰ و اعلیٰ کے مقابلہ میں ہم سر کیا دعویٰ نہیں چنانچہ حق تعالیٰ ان کی صفت میں فرماتا ہے اِذْ لَوْ عَلِمَ الْمُفْرِحُونَ جب عموماً مومنین کے ساتھ یہ حالت ہو تو خیال کرنا چاہئے کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ادنیٰ کس قسم کا معاملہ ہوگا۔ ایک بات تو ابھی معلوم ہوئی کہ سب صحابہ حضرت کو سجدہ کرنے پر آمادہ ہو گئے تھے۔ اگر کسی کو عقل سلیم اور فہم مستقیم مال ہو تو سمجھ سکتا ہے کہ کس قدر عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابہ کے پیش نظر ہوگی جس نے اس کمال تذلل کو جو سجدہ کرنے میں ہوا سامان کر دیا تھا اب سمجھنا چاہئے کہ اس قدر عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابہ

دولون میں کیونکر ممکن ہوئی حالانکہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بموجبِ شاد حق تعالیٰ فرمادیا **قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ** وجہ اسکی یہی معلوم ہوتی ہے کہ ان حضرات نے جب دیکھا کہ کفار کو آیہ شریفیہ **وَلَكِنَّ اللّٰهَ يُخَيِّنُ عَلٰی مَنِ اَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ** کے مضمون کی طرف بالکل توجہ نہیں اور صرف دعویٰ ہمسری میں خراب ہوئے جاتے ہیں اسلئے برخلاف انکے اس آیت کے مضمون کو اپنا پیش رو بنایا اور اس میں استغراقِ حال کیا کہ گویا **اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ** کو سنا ہی نہیں یہی وجہ تھی کہ انھوں نے سجدہ پر آمادگی ظاہر کی اور حضرت کو پہرِ بشریت کا مضمون یاد دلانے کی گویا ضرورت ہوئی۔ چنانچہ فرمایا کہ بشر کو بشر کا سجدہ کرنا مناسب نہیں جیسا کہ ابھی معلوم ہوا۔ مولانا روم فرماتے ہیں **س**

| | |
|----------------------------------|-------------------------------|
| شاہِ دین را منکر اسے نادانِ بطین | کین نظر کردہ است ابلیسِ لعین |
| نیست ترکیبِ محمدِ محکمِ دوست | گرچہ در ترکیبِ ہر تن جنسِ دست |
| گوشتِ دار و دیو ستِ در و استخوان | ہیچ این ترکیبِ را باشد ہمان |
| کا نذرانِ ترکیبِ باشد معجزات | کہ ہمتِ ترکیبِ ہاکِ تند مات |

اس قسم کی غفلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جیسی صحابہ کے دولون میں تھی ایک مدت تک مسلمانوں کے دل میں رہی جس کا حال انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ لکھا جائے گا۔ مگر افسوس ہے کہ چند روز سے پہر وہی مساوات کا خیال آخری زمانہ کے بعض مسلمانوں کے سروں میں سما۔ اور گویا یہ فکر شروع ہوئی کہ وہ سب باتیں تازہ ہو جائیں کبھی **اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ** میں خوض ہوتا ہے کبھی کہا جاتا ہے کہ ہم لوگوں کو حضرت نے بھائی کہا ہے

اسلئے حضرت بڑے بھائی ہیں۔ اب اس خیال نے یہاں تک پہنچا دیا کہ وہ آیات و احادیث منتخب کیجاتی ہیں جس سے اون کے زعم میں نقصت شان ہو۔ اور وہ احادیث کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے براہ تواضع کچھ فرمایا ہے اپنی دانت میں اونکو کسر نشان کے باب میں قرار دیکر شائع کیجاتی ہیں۔ ہم نے مانا کہ نقل اور عقل ہر طرح سے اس مسئلہ میں زور لگایا جائیگا لیکن یہ دیکھنا چاہئے کہ انتہا اسکی کہاں ہوگی ہم یقین سمجھتے ہیں کہ آخر یہ حضرات بھی مسلمان ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبہ کو اس سے تو ہرگز کم نہ بیان کرینگے کہ جب قدر کفار سمجھے تھے یغیرتہ مثلنا مگر معلوم نہیں اس سعی کا کیا نتیجہ ہوگا اتنی بات تو کافروں سے پوچھنے میں حاصل ہو جاتی ہے ایمن نہ قرآن کی ضرورت ہے نہ حدیث کی۔ اب اس کے ساتھ یہ بھی دیکھ لیا جائے کہ ہم لوگ جو آیات و احادیث سے استدلال کر کے بیان غلطی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبالغہ کرتے ہیں انتہا اسکی کہاں ہوگی۔ یہ بات ہر جاہل سے جاہل جانتا ہے کہ حضرت مخلوق اور بشر ہیں اور حق تعالیٰ خالق ہے۔ اب انتہا اس مبالغہ کی یہی ہوگی کہ حضرت کا مرتبہ قریب مرتبہ موجودیت کے سمجھا جائیگا وہ بھی اسوجہ سے کہ ایک عالم آپ کو سجدہ کیا کرتا تھا۔ اور صحابہ بھی سجدہ کرنے کے لئے مستعد ہو گئے تھے۔ غرض اس مبالغہ کی حد وہ ہوگی جو صحابہ کی حق بھیدت تھی۔ اب ہم سے یہ نہیں ہو سکتا کہ جس راہ کو صحابہ مدت العمر طے کیا کئے۔ اور جس مقام پر عمر بہر سر لگائے رہے جہاں سے انہیں فتح باب ہوا اوس مقام کو چھوڑ دیں اور اس راہ میں رجعت القہری کر کے وہ راستہ چلیں جو کفار کی حد اعتقاد کو بیسے اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا کو پہنچا دے جہاں سے

کفار بڑے نہیں سکتی شہر ترسم زسی کعبہ اسے اعرابی یکن رہ کہ تو میری بزرگستان آ
کسی بزرگ نے ہم لوگوں کے اعتقاد کی شرح ایک چھوٹے سے جملہ میں نہایت ہی
مبسوط کی ہے کہ بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر۔ یقین ہے کہ اس تقریر سے
اہل انصاف پر دو وزن راستے اور انکی انتہا اور حق و قبح ہر ایک کی منکشف
ہو گئی ہوگی۔ طالب راہ حق کو چاہئے کہ جب کسی کو اپنا راہبر بنائے تو پہلے
اس امر کی بخوبی تحقیق کر لے کہ کوئی راہ لیجائیگا۔ اگر پیچھے جاہل کو تاہی نظر سے
دریافت نہ کر سکیں تو معذور رہیں مگر اہل امتیاز انداز کلام اور طرز بیان سے
معلوم کر سکتے ہیں کہ وہ شخص کس راہ کی آمادگی کر رہا ہے۔ مثلاً کسی نے وہ حدیث
پڑھی جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متاخرین کو اپنا بھائی فرمایا ہے
یہاں ایک تو وہ شخص ہوگا کہ مارے شرم کے سر نہ اٹھائے گا کیونکہ اگر کوئی
اچھی طرح آنکھیں ملکے اپنی حالت کو دیکھے تو معلوم ہو کہ کس قدر آلودہ عصیان
اسی کتاب میں بخاری شریف کی روایت سے ثابت ہو چکا ہے کہ صحابہ جب کہیں آتے
احوال پر نظر ڈالتے نفاق کا خوف آجاتا معلوم نہیں کہ باوجود ان سچی بشارتوں کے
کس چیز نے انہیں اس خوف میں ڈال رکھا تھا جب ان حضرات کا یہ حال ہوتا
پھر کس کا منہ ہے جو کچھ دعویٰ کر سکے غرض کہ بھائی سمجھنا تو کہاں ایسے خیالات
کبھی تو نسبت غلامی سے بھی خجالت پیدا کئے دیتے ہیں چنانچہ کسی بزرگ نے کہا ہے
ع نسبت خود بیگت کردم و بن منفعل۔ مٹا ادسکا اگر دیکھئے تو صرف یہی ہے کہ
نقشہ اپنے سارے اعمال کا آنکھوں کے سامنے کھینچ گیا ہے جس سے مذمت کے
پورے پورے آثار دل میں نمایاں ہیں اور قریب ہے کہ دروازہ توبہ کا کھل جا

اور کبھی اشتقاق و مراحم شفع المذنبین کا تصور ادائی شکر یہ میں مصروف کر دیتا ہے کہ ہر خندہ ہم میں قابلیت نہیں۔ مگر شان رحمۃ للعالمین ہے کہ اس درجہ قدر افزائی کی۔ ایسے آقا کے مہربان پر قربان ہونا چاہیے کہ ہم جیسے غلاموں کو بھی یاد کیا اور اس سرفرازی کے ساتھ جو دوسروں کو نصیب نہیں۔ **الحاصل** اس حدیث شریف کے ذکر کے وقت اس شخص کی کچھ کیفیت ہی اور ہے اور وہ نورانیت کے آثار مرتب ہیں جو عموماً اعمال پر غالباً مرتب ہو سکیں۔ اس قسم کے قدر افزائیوں کا لطف وہی لوگ جانتے ہیں جنکو بارگاہ نبوی کے ساتھ خاص قسم کی نسبت ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک با آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عمرہ ادا کر نیکی لئے اجازت چاہی حضرت نے اجازت دیکر فرمایا اے بھائی اپنی دعائیں ہمیں نہ بھولیو وہ کہتے ہیں کہ یہ ارشاد مجھیں اس قدر اثر کیا کہ اگر تمام روئے زمین میری ملک ہو جائے تو ان الفاظ کے مقابلہ میں میرے پاس وہ کچھ چیز نہیں کما فی کثر العال عن عمر رضی اللہ عنہ

قال استأذنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی العمرة فاذن لی قال لا تنسنا اخی من دعاک او قال اشکرنا یا اخی فی دعاک کلمۃ احب ان لی بہا طلعت علیہ الشمس و ابن سعد حم دت حسن یح و ع و انشائی ص ق بظاہر یہ ارشاد حضرت کا کوئی ایسی بڑی بات نہیں صرف دعا کرنے کو فرمایا تھا مگر اس کی وقعت کا اندازہ عمر رضی اللہ عنہ کا ہی دل کر سکتا تھا کہ تمام روئے زمین کی سلطنت ایک طرف تھی اور اس مختصر سی کلمہ کی شان دلربائی ایک طرف غرض کہ اس حدیث مذکور بالا کو سن کر ایک شخص کے دل کی وہ حالت ہوگی جو

خارج از بیان ہے اور ایک شخص وہ ہوگا کہ اسی حدیث شریف سے یہ بات نکالے گا کہ اخوة امراضانی ہے تقدم و تاخر زمانہ کے اعتبار سے اگر فرق ہے تو بڑے چھوٹے کا ہے یعنی حضرت بڑے بھائی ہوئے اور ہم چھوٹے بھائی نعوذ باللہ من ذلک ایسے شخص کو اس حدیث شریف سے اسی قدر حصہ ملا کہ سرین ہمسری سہمی اور یہ خیال بڑھتا چلا یہاں تک کہ رفتہ رفتہ ان اَنْتُمْ الْاَكْبَشْتُمْ تک پہنچا دیا۔ اب یہ شخص اس دہن میں ہوگا کہ جہان خود پہنچا ہوا اور کو بھی دہن پہنچا دے۔ شاید اسکے خیال میں یہ کبھی نہ آیا ہوگا کہ ہم کہاں ارشاد تھیں
 وسيد المرسلين کہاں۔ یہ نسبت خاک را با عالم پاک۔ اکثر اکابر و سلاطین و بزرگان اور غلاموں کو بھائی کہہ دیا کرتے ہیں بلکہ خود احادیث میں وارد ہے کہ تمہارا غلام تمہارے بھائی ہیں۔

لکھیں
 اگر پادشاہ کے کہنے سے یا اس حدیث سے خدام اور غلام اپنے آقا کو بھائی کہنے تو ظاہر ہے کہ نہایت بے ادب اور احمق سمجھے جائیں گے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے باوجود اس قرابت کے جو انہوں میں الشمس ہے اپنے کو حضرت کی غلامی کے ساتھ منسوب کیا ہے چنانچہ متدرک میں حاکم نے روایت کیا ہے عن سعید بن السیب

قال لما ولي عمر بن الخطاب خطب الناس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله
 واثني عليه ثم قال ايها الناس اني قد علمت انكم تولسون مني شدة وعاطفة وذلک
 اني كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكننت عبده وخدامه کان قال الله تعالى
 بالمومنين رجيا فكننت بين يديه كالسيف المسلول الا ان يغمدني او ينهاني عن امر فاكف
 والا اقدمت على الناس لكان لفتة هذا حديث صحيح الاسناد و ترجمہ روایت ہے

سعید بن مسیب سے کہ جب عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ مسند نشین خلافت ہوئے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر خطبہ پڑھا کہ آپ لوگ جو مجھ پر شدت اور
 سختی دیکھتے ہو اور اسکا سبب یہ ہے کہ میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
 غلام اور خادم تھا چونکہ حضرت رحیم تھے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَكَانَ
 بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا اور لوگ حضرت کی نرمی کی وجہ سے حیرت کرتے تھے اس سبب میں حضرت کی
 روبرو مثل شیر برہنہ کے رہتا اگلیاں کرتے اور منع فرمادیتے تو باز رہتا تھا
 ورنہ پیش قدمی کرتا کہ اس حاکم نے کہ یہ حدیث صحیح ہے انتہی۔ اگر کسی قرابت کا
 اطلاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درست ہوتا تو البتہ والد اور پیر و بزرگوار
 کہنے کے لئے ایک وجہ تھی کیونکہ ازواج مطہرات کو حق تعالیٰ نے امہات المؤمنین
 فرمایا ہے کما قال اللہ تعالیٰ وَازْوَاجُهُنَّ اُمَّهَاتُهُنَّ اس صورت میں حضرت
 سب کے والد ٹھہرے جسکی وجہ سے یہ شرافت ازواج مطہرات کو حاصل ہوئی۔
 باوجود اسکے حق تعالیٰ نے اس قرابت کی بھی نفی فرمادی کما قال اللہ تعالیٰ
 مَا كَانَ مُحَمَّدٌ ابًا اَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ وَلٰكِنْ رَّسُولَ اللّٰهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ
 وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ترجمہ نہیں ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم باپ
 کسی کے تمہارے مردوں میں لیکن رسول ہیں اللہ تعالیٰ کے اور ختم کر دیوالے ہیں
 تمام نبیوں کے انتہی۔ دیکھیے باوجود قرینہ قطعہ کے حضرت کا والد ہونا ناگوار ہے
 تو آخر حق کی ستادی کیونکر گوارا ہوگی۔ ار باب بصیرت سمجھتے ہونگے کہ وَكَانَ اللّٰهُ
 بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا میں حضرت کے علو شان کی طرف کیسا لطیف اشارہ ہے
 اسوجہ سے کہ لیکن جو استدراک کے لئے آتا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ لافورق

نفی میں کسی قسم کا توہم پیدا ہوتا تھا جو اس سے دور کیا گیا اور یہ تو ظاہر ہے کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کسی مرد کے باپ بنتھے یہاں توہم کا کوئی محل نہیں۔ رہا کسی
متبنی کے باب ہونا تو اس میں بھی کوئی توہم نہیں ہو سکتا کیونکہ متبنی لینے والیکو
بھی معرفت میں باپ کہا کرتے تھے پہر جب صراحتہ اسکی نفی ہو گئی تو معلوم ہو گیا
کہ یہ اطلاق شریعت میں درست نہیں اس میں توہم کو کیا دخل جو وَلَکِن سَوَّالُ اللّٰہِ
سے دفع کیا جا رہا ہے اور ان صفات کی تصریح سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ
توہم حضرت کے منصب رسالت سے متعلق ہے تا ابوہ و رسالت میں مناسبت
ہو ورنہ اسکی یہ مثال ہوگی مَا كَانَ زَيْدًا اَبَا عَمْرٍ و لَکِنَّمَا کَاتِبٌ بَاتِ عَلَیْمٍ
ہوتی ہے کہ ہر شخص کے نزدیک اپنے باپ کی وہ وقعت ہو ا کرتی ہے جو عالی سے
عالی ادسی کا مرتبہ سمجھا کرتا ہے اس سبب سے یَا اَزَّ وَاَجَلُّ اُمَّہَاہُمْ وغیرہ
اسباب سے صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بجائے والد سمجھتے ہوں گے
جب عن نقالی نے فرمایا کہ حضرت کسی کے باپ نہیں تو اب ایک قسم کا توہم
پیدا ہوا کہ پہر کیا سمجھنا چاہئے ارشاد ہوا لکن اللہ کے رسول اور خاتم انبیاء میں
پہر بیان پر مشبہ پیدا ہوا کہ مخلوقات میں باپ سے زیادہ اور کیا رتبہ ہو گا۔
تو گویا اسکے جواب میں ارشاد ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جانتا ہے کہ باپ کا
کس قدر رتبہ ہے اور رسول اللہ کا کس قدر مطلب یہ ہوا کہ ان دونوں مرتبوں
میں کوئی نسبت نہیں۔ پہلے خیال کو چھوڑ دو اور حضرت کو انہیں مراتب کے
ساتھ متصف سمجھو اور فرق مراتب کو اللہ تعالیٰ پر سوچ دو۔ وہی ہر چیز کو
جانتا ہے تمہاری عقلیں ان امور میں نہیں پہنچ سکتیں۔ ہذا ما طہری واللہ اعلم

ہمارے۔ ابن قیم رحمہ اللہ نے مسئلہ مساوات میں جو تقریر لکھی ہے وہ قابل دید ہے
 انھوں نے زائد العادین لکھا ہے ہندہ خلقہ و ہذا اختیارہ و ربک یخلق ما یشاء
 و یختار و ما بین بطلان راسی یقتضی بان مکان البیت المحرام مساوی لساائر الامکنۃ
 و ذات الحج الاسود مساویۃ لساائر حجارۃ الارض و ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 و سلم مساویۃ لذات غیرہ و انما التفضیل فی ذلک بامور خارجہ عن الذات
 و الصفات القائمة بہا و نہ الاقادیل و امثالہا من انجایات الی جنابا
 المتکلمون علی الشریعۃ و فسبوہا الیہا وہی بریۃ و لیس معہم اکثر من اشترک
 الذوات فی امر عام و ذلک لایوجب تساویہا فی الحقیقۃ لان الاختلافات قد نشأت
 فی امر عام مع اختلافہا فی صفاتہا النفسیۃ و ماسوی الشہین ذات المسک
 و ذات البول ابد و لا بین ذات النار و ذات الماء ابد و التفاوت البین
 الذی بین الامکنۃ الشرفیۃ و احد او ہا و الذوات الفاضلۃ و احد او ہا اعظم
 من ہذا التفاوت بکثیر قبین ذات موسی و فرعون اعظم ما بین المسک و المرج
 و كذلك بین نفس الکعبۃ و بین بیت الشیطان اعظم من ہذا التفاوت ایضا
 بکثیر تغلیف یجعل البقعتان سوا فی الحقیقۃ و التفضیل باعتبار ما یقع ہناک من
 العبادات و الاذکار و الدعوات انتہی ترجمہ بعضوں کی رائے ہے کہ مکان
 بیت المحرام مساوی تمام مکانات کے ہے اور حجر اسود تمام پتھروں کے
 مساوی ہے اور ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم اور وہی کے مساوی ہے
 اور تفضیل باعتبار ان امور کے جو ذات سے خارج ہیں اگرچہ تکلیف میں
 اور کو شریعت کی طرف منسوب کر دیا ہے لیکن شریعت اس سے بالکل بری ہے

اولن کے نزدیک کوئی دلیل نہیں سوائے اسکے کہ ایک امر عام میں سبائیں
 شریک ہیں۔ مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حقیقتیں سب کی مساوی ہو جائیں
 کیونکہ بہت سی مختلف چیزیں ایک امر عام میں شریک ہیں۔ باوجود اس کے
 خاص خاص حقیقتیں ہر ایک کی مختلف اور باہم ممتاز ہیں جس سے انہیں پورا
 امتیاز ہو گیا ہے۔ حق تعالیٰ نے ذات مشک اور ذات بول کو کبھی برابر
 نہیں کیا۔ اور نہ پانی کی ذات اور آگ کی ذات کو۔ اور جو تفاوت شریف
 اور شبرک مقامات اور اون کے اضداد میں ہے۔ اور افضل ذاتوں اور
 اون کے اضداد میں ہے اس سے بھی بدرجہا زیادہ ہے۔ کیونکہ موسیٰ علیہ السلام
 اور فرعون میں یا نفس کعبہ اور شیطان کے گہرین جو تفاوت ہے بدرجہ ہا
 اس سے زیادہ جو مشک اور سنجاست میں ہے۔ پھر عو کہا جاتا ہے کہ نفس کعبہ
 اور دوسری جگہ حقیقت میں برابر ہیں اور بزرگی کعبہ کی صرف اسی وجہ سے ہے
 کہ وہ ان عبادات اور اذکار اور وعائیں ہوتی ہیں سو یہ کیونکر ہو سکے جن تعالیٰ
 فرماتا ہے **وَرَبُّكَ خَلَقَ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ** یعنی پیدا کرتا ہے رب آپ کا جو
 چاہتا ہے اور پسند کرتا ہے انتہی خلاصہ اسکا یہ ہوا کہ ہر حنیہ بعض صفات
 دو چیزوں میں برابر پائی جاوین اور محسوس ہوں اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دونوں
 ایکساں ہو جائیں بلکہ جس ذات کو کسی قسم کی خصوصیات عطا ہوئیں اور حق تعالیٰ
 اسکو برگزیدہ کر چکا ہے وہ دوسرے کے برابر کبھی نہ ہو سکے گی بلکہ دونوں کی حقیقتوں
 میں کچھ ایسا فرق ہو گا کہ گویا انہیں کچھ مناسبت ہی نہیں۔ اب ان بتیوں کو
 جنہوں نے ان **اِنَّكُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا** کہہ کر انبیا علیہم السلام کے ساتھ ہماری کا

خیال چایا تھا اگر اندبے نہ کہیں تو کیا کہیں۔ کیونکہ انہوں نے نہ اپنے آپ کو دیکھا
نہ انبیاء علیہم السلام کو۔ مولانا سے روم فرماتے ہیں۔

| | |
|----------------------------------|----------------------------|
| یا تو نہ پرا۔ می کہ رو سے انبیاء | آپنجان کہ ہست می بسینیم ما |
| گفت یزدان کہ تر کھوینظر وون | نقش حامند ہر لایبصر وون |

مولانا ج نے مضمون اس آیت شریفہ کا لکھا ہے وَتَرَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ
وَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ ترجمہ تفسیر روح البیان میں لکھا ہے کہ سلطان محمود غانیؒ
شیخ ابوالحسن خرقانیؒ کی خدمت میں حاضر ہوا اور پوچھا کہ بایزید بطلانی کے
حق میں آپ کیا کہتے ہیں کہا شیخ نے وہ وہ شخص ہیں کہ جس نے انہیں دیکھا
ہدایت پائی اور سعادت کو پہونچا۔ سلطان نے کہا یہ کیا بات ہے ابو جہل
نے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا۔ شیخ نے کہا کہ اوسے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھا بلکہ محمد بن عبد اللہ یتیم ابی طالب کو دیکھا تھا
اگر حضرت کو دیکھتا بیشک شقاوت سے نکل جاتا دلیل اسکی قرآن شریف میں
موجود ہے وَتَرَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ پس معلوم ہوا
کہ یوں دیکھ لینا مفید نہیں۔ جس پر آثار مرتب ہوتے ہیں وہ دیکھتا ہی کچھ اور ہے
شعر برائے دیدن روئے تو چشم دیگرم باشد کہ این چشمے کہ من دارم جا
نمی شاید بغیر من کہ جنوں نے حضرت کو دیکھا ہے اور خیال مہسری جمایا
و یسوں کے حسب حال یہ شعر ہے۔ در خلاستے چمن الودہ پیش حاجے
گفت دانی کیستم ہنسنگ کعبہ بودہ ام۔ ابن قیمرح نے جو اعتبار حقایق کا کیا ہے
یہی مذہب اہل تحقیق کا ہی ہے چنانچہ مولانا سے جامی رح فرماتے ہیں شعر

ہر مرتبہ از وجود حکمے وارد

اگر حفظ مراتب نہ کنی زندگی

تقریر در جا پڑی۔ کلام اسمین تھا کہ عام جن دانش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کو نہیں مانتے ادنیٰ تامل سے ظاہر ہو سکتا ہے کہ اس سے نفس عظمت میں کوئی نقصان نہیں آتا۔ کیونکہ جملہ عالمین یہ عظمت جب مسلم ہو چکی تو چند عوام کا لانا عام کس شمار میں۔ البتہ اس موقع میں صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا حال معلوم کرنا ضرور ہے کیونکہ افضل ترین امت ہونے پر انکے خود حضرت نے گواہی دی ہے اگرچہ اس باب میں احادیث بہت وارد ہیں مگر بیان ایک کتب ذکر کیا جاتی ہے جسکو دیلمی رح نے فردوس میں ذکر کیا ہے عن انس قال قال رسول

صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ عزوجل نظری قلوب العباد فلم تجد قلبا اتقى من قلوب

اصحابی ولذلک اختار ہم مجملہم صحابا فاما اتحسنوا فہو عند اللہ حسن واما استبقوا

فہو عند اللہ قبیح ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے کوئی

قلب میرے صحابہ کے قلوب سے پاکیزہ تر نہیں دیکھا اس لئے انکو میری صحابہ

کے لئے پسند فرمایا جو کچھ وہ اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اچھا ہے

برامجہین وہ اللہ کے نزدیک برا ہے۔ انکا حال کسی قدر ابھی معلوم ہوا اور

آئندہ بھی انشاء اللہ معلوم ہوگا کہ کیسی عظمت حضرت کی انکے دلوں میں تھی۔

اور کس درجہ آداب کی رعایت رکھتے تھے۔ باوجود اسکے اگر کسی سے بمقتضا

بشریت یا سادگی سے کوئی ایسی حرکت ہو جاتی جس میں شائبہ بے ادبی کا ہوتا

ساتھ ہی کلام الہی میں تنبیہ اور زبرد تو بیخ نازل ہوتی جس سے سب متنبہ اور

ہوشیار ہو جاتے۔ چنانچہ کسی صحابہ نے بلند آواز سے حضرت کے روبرو کچھ

بات کہی۔ غیث الہی نے جوش کیا اور یہ عتاب نازل ہوا یا اَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا
 لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِیِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ
 بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ترجمہ وایمان والو
 اونچی نہ کرو اپنی آوازیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز پر اور ست آواز بلند کرو
 اونچے بات کرنے میں جیسی بلند آواز کرتے ہو ایک دوسرے پر کہیں اکا رتھ
 ہو جائیں عمل تمہارے اور تمکو خیر نہوا نہتی۔ جب یہ آیہ شریفہ نازل ہوئی حضرت
 صدیق اکبرؓ نے قسم کھائی کہ اپ حضرت سے ایسی آہستہ بات کروں گا جیسے کوئی
 راز کی بات کہتا ہے۔ اور حضرت عمرؓ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بات اقلہ
 آہستہ کیا کرتے تھے کہ دوبارہ پوچھنے کی ضرورت ہوتی تھی جیسا کہ حدیث شریفین
 وروی کما انخرجه من طریق طارق بن شہاب ان ابابکر رضی اللہ عنہ لما نزلت
 ہذہ الایۃ قال لا اکلمک بعد ہذا الا کاخی السرار وان عمر کان اذا حدتہ حدتہ کاخی السر
 ما کان یسمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی یتفہمہ کذا فی الشفا وشرح علی القاری
 اور تفسیر درمثور میں ہے واخرج احمد وعبد بن حمید والبخاری ومسلم وابو یعلی
 فی معجم الصحابۃ وابن المنذر والطبرانی وابن مردویہ والبیہقی فی الدلائل عن انس
 قال لما نزلت یا ایہا الذین آمنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی الی قولہ
 وانتم لا تشعرون وكان ثابت بن قیس بن شماس رفع الصوت فقال انا الذی
 كنت ارفع صوتی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حبط علی انا من اہل النار وبن
 فی مبیۃ حزینا فقصدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانطلق بعض القوم الیہ
 فقالوا افتدک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مالک قال انا الذی ارفع صوتی فوق

صوت البنی صلی اللہ علیہ وسلم وأظهر له بالقول حبط علي وأنا من اهل النار قالوا انبئی
صلی اللہ علیہ وسلم فاجبروه بذلك فقال بل هو من اهل الجنة فلما كان يوم یامہ
قتل ترجمہ روایت کی بخاری اور مسلم وغیرہ نے کہ جب نازل ہوئی یہ آیہ کریمہ
یا ایہا الذین آمنوا لا تحلفوا بآیمانکم انکم لا تمیرون کہا تم میری ہی
آواز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز پر بلند ہوتی تھی۔ کیونکہ وہ بلند آواز
تھی۔ اب میرے اعمال حبط ہو گئے اٹھن دوزخی ہو گیا اس غم میں گہرے کسی روز
باہر نہیں نکلے۔ یہاں تک کہ خود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا
کہ وہ کہاں ہیں۔ تب چند صحابہ اون کے گہر گئے اور یاد فرمائی گا حال بیان
کر کے پوچھا کہ تم حاضر کیوں نہیں ہوتے کہا میری ہی آواز حضرت کی آواز سے
بلند ہو ا کرتی ہے جس سے میرے اعمال حبط ہیں اور یہ کہانہ دوزخ ہے۔ صحابہ
نے یہ واقعہ حضرت سے کہا ارشاد ہوا یہ بات نہیں وہ جنتی ہیں چنانچہ ان کے
مین وہ شہید ہوئے انتہی۔ اور ایک روایت یہ ہے واخرج ابن جریر والطبرانی
والحاکم وصحیحہ وابن مردودہ عن محمد بن ثابت بن قیس بن شماس قال لما نزلت ہذ
الآیۃ یا ایہا الذین آمنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت البنی ولا تجہروا بہا لعلکم
تقعد ثابت فی الطریق یکی فمر عاصم بن عدی بن عجلان فقال یا بیک یا ثابت
قال ہذہ الآیۃ اتخوف ان تکون فی انزلت وأنا صیت رفیع الصوت فمضی عام
بن عدی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاجبرہ خبرہ قال اذهب ناد علی
فجاءہ فقال یا بیک یا ثابت قال انا صیت اتخوف ان تکون ہذہ الآیۃ نزلت
فی فقال لہ البنی صلی اللہ علیہ وسلم اما ترضی ان تعیش حمیداً وتدخل الجنة قال شیت

ولا ارفع صوتی ابداً علی صوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فانزل اللہ ان الذین
 یقضون اصواتہم عند رسول اللہ الا یہ ترجمہ روایت کی ابن جریر اور حاکم وغیرہ نے
 محمد بن قیس بن ثمال سے کہ جب نازل ہوئی آیت شریفہ یا ایہذا الذین اصابوا
 کلکم فغوا اصواتکم واثابت بن قیس پر نہایت صدمہ ہوا یہاں تک کہ راستہ
 میں بیٹھ گئے اور زار زار رونے لگے کہ ہائے سب اعمال اکارتہہ گئے۔ اس
 حالت میں کہیں عاصم ابن عدی کا او دھرسے گذر ہوا پوچھا کیوں روتے ہو
 اسے ثابت کہا کہ مجھے خوف ہے کہ یہ آیت میری ہی باب میں نازل ہوئی کیونکہ
 میری ہی آواز بلند ہو عاصم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر
 اونکا واقعہ بیان کیا حضرت نے فرمایا ادکو میرے پاس لے آؤ۔ جب وہ
 حاضر ہوئے حضرت نے براہ شفقت پوچھا کہ کس چیز نے تمکو رلایا۔ کہا یا رسول اللہ
 میری آواز بہت بلند ہے ڈرتا ہوں میں کہ شاید یہ آیت میرے ہی باب میں
 نازل ہوئی ہے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم راضی نہیں اس
 بات پر کہ عیش و زندگی تمہاری پسندیدہ ہو اور قتل کئے جاؤ تم اچھی حالت میں
 اور جنت میں داخل ہو جاؤ کہا راضی ہوں میں یا رسول اللہ اور پھر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز پر اپنی آواز بلند نہ کر دنگا انتہی۔ غور کر رہی جا رہی ہے
 کہ صرف اتنی بے ادبی کہ بات کہنے میں آواز بلند ہو جائے اسکی یہ سزا
 ٹھہرائی گئی کہ صحابہ کے تمام اعمال اور عمر بھر کی جان نشانیان جبط اور اکارتہم
 ہو جائیں جن کے ایک عمل کے برابر ہماری ساری عمر کے اعمال نہیں ہو سکتے
 چنانچہ صحیح حدیثوں میں وارد ہے کہ اگر کوئی شخص کوہ احد کے برابر سونا خیرات

تو صحابی کے ایک مد بلکہ آدھی مد کے برابر نہیں ہو سکتا جس کا وزن پادیس سے
 کچھ زیادہ ہوتا ہے۔ پھر اس سزا کو دیکھتے تو یہ وہ سزا ہے جو کافروں کے واسطے
 مقرر ہے چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے **أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ**
هُمُ الْخَالِدُونَ۔ اب یہ معلوم کرنا چاہئے کہ منشا اسکا کیا تھا۔ یہ بات ظاہر ہے
 کہ علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کچھ اس قدر بڑا ہوا تھا کہ بلند آواز سے بات
 کرنا تو کیا کافروں نے دندان مبارک کو شہید کر دیا اور اقسام کے اذیتیں
 پہنچائیں مگر کچھ نہ کہا بلکہ اور دعائیں دین کما فی الشفا وروی ان انسبی
 صلی اللہ علیہ وسلم لما کسرت رباعیہ وشیخ وجہہ یوم احد شق ذلک علی اصحابہ
 شدیداً و قال لولودعوت علیہم فقال انی لم البعث لعائنا و لکن بعثت داعیاً و رحمة
 اللہم ہر قومی فانہم لا یعلمون **استغنی قال القاری** روح فی شرحہ رواہ البیہقی
 فی شعب الایمان مرسلأ و آخرہن موصولاً۔ اور تواضع کی یہ کیفیت تھی کہ باؤ
 دست بوسی سے منع فرمادیا اس ارشاد کے ساتھ کہ یہ طریقہ عجیبوں کا ہے کہ
 اپنے سلاطین کی دست بوسی کیا کرتے ہیں اور میں ایک شخص تہمین میں کاہنوں
 کما فی الشفا عن ابی ہریرۃ دخلت السوق مع البنی صلی اللہ علیہ وسلم فانتہی
 سر اوئل وقال للوزان زن و ارج و ذکر القضہ قال فوثب الی ید النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم یقبلہا ف جذب یدہ وقال ہذا تفعلہ الا عاجم بلو کہا دست
 ہلک انما انا جمل منکم۔ اور اگر کوئی تعظیم کے لئے اٹھنا چاہتا تو منع فرمادیتے
 کما فی الشفا عن ابی امامۃ قال خرج علینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متوجیاً
 علی عصا فتمننا لہ فقال لا تقوموا کما یقوم الاعاجم یعظم بعضہم بعضاً حالانکہ خواہاؤ

سے عموماً اجازت اس قیام کی ابھی ثابت ہوئی اور احادیث سے دست بوسی
 بلکہ باپوسی بھی ثابت ہے انشاء اللہ تعالیٰ کسی موقع میں اوسکا بھی ذکر آجائیگا
 الحاصل اس قسم کی صدا حدِ ثین بہن جن سے ظاہر ہے کہ حضرت کی سی تواضع
 اور اخلاق دوسرے سے ممکن نہیں۔ اور کیونکر ہو سیکے حضرت کے وہ اخلاق
 تھے جنکی تعریف حق تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ یعنی یقیناً
 آپ بہت بڑے خلق پر ہو۔ اور خوش خلقی کا جزو اعظم یہی صفت ہے کیونکہ
 یہ بات تو تجربہ سے بھی ظاہر ہے کہ جسمیں تواضع نہیں ہوتی وہ شخص خوش خلق
 نہیں ہوتا اور جس شخص کے اخلاق درست ہوتے ہیں اوسمیں تواضع ضرور
 ہوتی ہے غرض حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تواضع اور خوش خلقی کی وجہ
 سے وہ آداب جو حضرت کے ساتھ متعلق ہیں مسلمانوں کو شرعاً معلوم ہونکی
 کوئی صورت نہ تھی سوائے اسکے کہ خود حق تعالیٰ اپنے کلام پاک میں بیان فرماوے
 چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ اس آیت شریفہ میں ایک ادنیٰ سی بات کو ذکر فرمایا کہ اگر
 کوئی شخص حضرت کے روبرو بچار کے بات کرے اوسکی تمام کی کرائی محنتیں
 اور سارے اعمال اکارتہ اور برباد ہو جائیں گے۔ اب عاقل کو چاہئے
 کہ اس پر قیاس کر لے کہ جب ادنیٰ سی بے ادبی اور گستاخی کا انجام یہ ہو تو اور
 گستاخوں کا کیا حال ہوگا۔ یہاں اور ایک بات سمجھ رکھنا چاہئے کہ اتنی سی
 گستاخی کی جو اس قدر سخت سزا ٹھہرائی گئی اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 کوئی درخواست نہ تھی بلکہ نشا اوسکا صرف غیرت الہی تھا کہ اپنے حبیب کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم کی کسر شان کسی قسم سے نہونے پائے اسی وجہ سے صحابہ ہمیشہ

خائف و ترسان رہتے تھے کہ کہیں ایسی حرکت کوئی صادر نہ ہو جس سے غیرت الہی
جوش میں آجائے۔ پھر جب حضرت اس عالم سے تشریف لینگے تو کیا ہو سکتا
کہ حضرت کی محبوبیت یا غیرت کبریائی میں کوئی فرق آگیا ہو غور باللہ من ذلک
کوئی مسلمان اسکا قائل نہ ہوگا کیونکہ صفات الہیہ میں کسی قسم کا تغیر ممکن نہیں۔
پس ہر مسلمان کو چاہئے کہ آیہ مومنہ اَنْ تَحْبَطَ اَعْمَالُکُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ
کو ہمیشہ پیش نظر رکھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظاہر اور باطن
میں ایسا مودب رہے جیسے صحابہ تھے۔ اور یہ نہ سمجھے کہ صرف حضرت کے روبرو
ادب کی ضرورت تھی اب نہیں اسلئے کہ حق تعالیٰ اپنے حبیب کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کا ہمیشہ حامی ہے الحاصل بلند آواز سے حضرت کے روبرو بات
کر نیوالونکی وہ سزا ٹھہری جو مذکور ہوئی۔ اور جو لوگ کمال ادب کے ساتھ دینی دوا
سے بات کیا کرتے تھے انکی یہ سرفرازی ہوئی جو ارشاد ہوتا ہے اِنَّ الَّذِیْنَ
يَخْضَعْنَ اَصْوَاعَهُمْ عِنْدَ رُسُلِ اللّٰهِ اَوْ لِنَاکِ الَّذِیْنَ اَتَقَوْا اللّٰهَ
قُلُوْبُهُمْ لِلتَّقْوٰی لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَّ اَجْرٌ عَظِیْمٌ ترجمہ جو لوگ دینی آواز سے
بولتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہی ہن وہ جن کے دلونکو
آزما یا ہے اللہ تعالیٰ نے واسطے پرہیزگاری کے۔ انہیں کے لئے مغفرت
اور بخشش ہے اور ثواب ہے بڑا انتہی۔ سبحان اللہ کس قدر رحمت و فیض الہی
مودلون کے لئے موج زن ہے کہ اگرچہ گناہگار ہوں علاوہ مغفرت گناہ کے
بہت بڑے ثواب کا وعدہ دیا جا رہا ہے۔

| | |
|----------------------------------|------------------------------|
| سرا یہ ادب کیف آو کر کہ این متاع | آزما کہ بہت فیض ابد آیدش بہت |
|----------------------------------|------------------------------|

اس آیت شریفہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ادب ہر کس و ناکس کو نصیب نہیں ہو سکتا۔ یہ دولت دن لوگوں کے حصہ میں رکھی ہے جن کے دل امتحان الہی میں پورے اترے اور جن میں کامل طور پر صلاحیت تقویٰ کی موجود ہے اور حق تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ الَّذِیْنَ یُنَادُوْنَكَ مِنْ وَّرَآءِ الْحُجُرٰتِ اَکْثَرُهُمْ لَا یَعْقِلُوْنَ وَ لَوْ اَنَّهُمْ صَبَرُوْا حَتّٰی تَخْرُجَ اِلَیْهِمْ لَکَانَ خَیْرًا لَّهُمْ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ تو ترجمہ جو لوگ بکارتے ہیں آپکو حجروں کے پیچھے سے یقیناً اکثر ان کے عقل نہیں پہنچتے اور اگر صبر کرتے وہ جب تک کہ نکلتے آپ ان کی طرف تو ادب کو بہتر سمجھتا اور اللہ تعالیٰ بخشنے والا ہے مہربان انتہی اس آیت شریفہ میں جن لوگوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے برآمد ہونے کا انتظار نہ کر کے پکارنا شروع کیا ان کی نسبت ارشاد ہوتا ہے کہ وہ بے عقل ہیں اب یہ دیکھنا چاہئے کہ آیا ان کے دماغ ان میں کچھ فتور سمجھتا جسکی وجہ سے انکو مجنون کہا جائے یا اور کوئی بات ہے یہ تو کسی کتاب میں نہ ملیگا کہ وہ چند دیوانہ تھے جو اتفاق کر کے آئے اور گڑ بڑ کر کے چلے گئے بلکہ کتب احادیث و تفاسیر سے ثابت ہے کہ بہت بڑے ہوشیار اور ساری قوم کے مدبر لوگ منتخب ہو کر اس غرض سے آئے تھے کہ شعر و سخن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شاعر اور خطیب پر سبقت لے جائیں اور ذہن و ذکاوت کی داد دین باوجود اسکے بیوقوف بنائے جا رہے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ نشا و سکا کچھ اور ہے۔ بات یہ ہے کہ جب تک کسی کی عقل سلیم میں کجی نہیں ہوتی نہ رنگوں کی برابری کا دعویٰ نہیں کرتا اگر کچھ بھی عقل ہو تو آدمی سمجھ سکتا ہے کہ برگزیدگان حق کے ساتھ برابری

کیونکہ ہو سکے گی اس لئے کہ یہ تو صرف حق تعالیٰ کے فضل پر منحصر ہے۔ **الحاصل** بوجہ قونی کا اطلاق اس جماعت پر اسی وجہ سے ہوا کہ بارگاہ رسالت میں بے ادبی سے پیش آئے اگر کہا جائے کہ جائز ہے کہ کفر کی وجہ سے یہ اطلاق ہوا ہو جس سے عقل معاد کی نفی ہو گئی۔ تو ہم کہیں گے کہ اس آیت شریفہ میں کفر کا کہیں ذکر نہیں بلکہ یہ حکم ان لوگوں پر ہوا جو مقصود اس بے ادبی کے ساتھ تھے اور علم بلاغت اصول میں مصرح ہے کہ ایسے موقعون میں وصف مندا لیہ کو تاثیر اور دخل ہوا کرتا ہے

چنانچہ ابن تیمیہ نے بھی صراحت مسلول میں لکھا ہے قلنا لا یریب انہ لا بد لکل

صفة تاثیر فی الحکم والا فالوصف العدیم التاثير لایجوز تعلیق الحکم بہ کہ فی قال

من زنی واکل جلد پس ثابت ہوا کہ اس حکم میں کفر کو دخل تھا بلکہ مدار و سکا

اسی بے ادبی پر ہے جو مذکور ہوئی **الحاصل** حماقت اور بوجہ قونی بے ادبوں کی

نقص قطعی سے ثابت ہے تفسیر روح البیان میں لکھا ہے کہ صحابہ کا یہ حال تھا

کہ اگر حضرت کو پکارنا منظور ہوتا تو ناخنوں سے دروازہ کو ہٹو کتے اور

یہ لوگ کہیں سے آئے ہوئے تھے ابو عثمان مغربی رح کہتے ہیں کہ بزرگوں اور

اولیاء اللہ کی خدمت میں براہ ادب پیش آنا آدمی کو مدارج علیا تک پہنچاتا ہے

چنانچہ ایک جماعت علما کا یہ حال تھا کہ اگر کسی بزرگ کی خدمت میں جاتے

تو بیٹھ رہتے جب تک کہ وہ خود نکلے ابو عبیدہ قاسم بن سلام کہتے ہیں کہ

میں نے کسی عالم کا دروازہ نہیں کھٹکا بلکہ جب جاتا تو بیٹھ رہتا جب تک وہ

خود نکلے کیونکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ

انتہی لخصاً من التفسیر۔ سبحان اللہ علما و حقانی کی رائے کیا ہی صائب ہوتی ہے

بزرگوں کے ادب کر نیکو بھی اس آیت شریفہ سے استنباط کیا ہر خبیث حدیث شریف
 میں لم یؤثر کثیرا وغیرہ سے بھی اس موقع میں استدلال ہو سکتا تھا مگر جب استنا
 خود شریفہ پر ہو سکا تو نور علی نور ہو گیا بہر حال معلوم ہوا کہ اس آیت شریفہ سے
 عموماً بزرگان دین کی تعظیم اور اونکا ادب مستفاد ہو سکتا ہے۔ مگر یہ بات
 شاید ہر ایک کے سمجھ میں نہ آئیگی اس فہم کے لئے وہ لوگ خاص ہیں جنکی طبیعتیں
 ادب کے ساتھ مناسبت رکھتی ہیں وَذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ وَهُوَ مُوَفِّقٌ وَلَمِيعٌ
 اور بعض لوگ کبھی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو محب عرف و عادت صرف
 نام کے ساتھ پکارتے اُن کو ادب سکھایا گیا کہ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ
 بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ترجمہ مت ٹھہراؤ رسول (صلی اللہ علیہ وسلم)
 کا بلانا درمیان اپنے اسکے برابر جو بلاتا ہے تم میں ایک کو ایک انتہی تفسیر و تشریح
 میں روایت ہے۔ اخرج ابن ابی حاتم وابن مردويه و ابونعیم فی الدلائل عن
 ابن عباس فی قوله لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضا قال کانوا
 یقولون یا محمد یا ابا القاسم فنبأهم الله عن ذلك اعظاما لنبیہ فقالوا یا بنی الله
 یا رسول الله و اخرج ابونعیم فی الدلائل عن ابن عباس فی قوله تعالی لا تجعلوا دعاء
 الرسول الخ یعنی کہ عار احکم آخاہ باسمہ و کفرہ و عظموہ و قولوا یا رسول الله
 یا بنی الله و اخرج ابن ابی شیبہ و عبد بن حمید و ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی حاتم
 عن مجاہد فی الایۃ قال امرهم ان یدعوه برسول الله فی لین و تواضع و لا یقولوا یا محمد
 فی شجیم و اخرج عبد الرزاق و عبد بن حمید و ابن المنذر و ابن ابی حاتم عن قتادة
 فی الایۃ قال امر الله ان یناب نبیہ و ان یجبل و ان یعظم و ان یشرف برحمہ

بعض لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت نام اور کنیت کے ساتھ پکارتے تو جیسے کوئی اپنے بھائی کو پکارتا ہے پس منع فرمایا حق تعالیٰ نے، اس سے منع خود کیا کل عجز و نیاز کے ساتھ یا رسول اللہ اور یا بنی اللہ کے پکارنا کرین جس سے عظمت و شرف اور تعظیم و توقیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہر ہو کر ہے انتہی شخصاً۔ اسیٰ اصل حق تعالیٰ کو اتنی بات بھی ناگوار ہے کہ اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی شخص نام لیکر پکار لے۔ اور طریقہ یہ ہے کہ خود حق تعالیٰ نے بھی تمام قرآن شریف میں حضرت کو نام کے ساتھ کہیں خطاب نہ فرمایا بلکہ جب خطاب کیا یا ایہا النبی وغیرہ صفات کمالیہ ہی ذکر کئے جس سے صفات ظاہر ہے کہ کمال و درجہ کی عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معلوم کرنا حق تعالیٰ کو منظور ہے۔ ورنہ وہی حضرت آدم اور دوسرے انبیاء اولوالعزم علیہم السلام ہیں کہ جنکو باوجود اس جلالت شان کے نام ہی کے ساتھ برابر خطاب ہوا کیا جیسا کہ قرآن شریف سے ثابت ہے

| | |
|------------------------------|------------------------------|
| یا آدم است یا پدر انبیا خطاب | یا ایہا النبی خطاب محمدی است |
|------------------------------|------------------------------|

یہاں سے ایک بات اور بھی معلوم ہوئی کہ قرآن شریف میں گویا ایک قسم کا التزام سنت نبوی کا کیا گیا ہے۔ اس لئے کہ ظاہر ہے کہ مقصود خدا سے یہی ہوتا ہے کہ مناد اپنی ذات سے ندا کر نیوالے کی طرف متوجہ ہو تو جاپئے کہ ندا ان الفاظ کے ساتھ ہو جو منادی کی ذات پر دلالت کریں۔ اس مقصود کے پورا کرنے میں علم یعنی نام و درجہ اول میں سمجھا جائیگا کیونکہ اصل غرض اوس کے یہی ہے کہ ذات پر دلالت کرے۔ پھر کسی خاص صفت کے ساتھ ندا جو جائز ہے

اسکی یہی وجہ ہوگی کہ اوس سے ذات پر دلالت ہو جاتی ہے جو اس مقام میں مقصود
 بالذات ہے۔ ورنہ معنی وصفی جو زائد علی الذات اور مقتضی نجات ہیں انکو
 نذا کے ساتھ جو مقتضی تعیین ہے کوئی مناسبت نہیں۔ بہر حال منادی کا علم
 ذکر کرنے کے اوصاف جو ذکر کئے جاتے ہیں وہ ان دو مقصود پیش نظر
 ہوتے ہیں ایک توجہ منادی کی دوسری تو صیغہ اگرچہ کہ باعتبار نذا کے
 توصیف ایک امر زاید ہے لیکن اسوجہ سے کہ قصداً اوصاف ذکر کر رہے
 ہیں تو صیغہ بھی وہ ان ایک امر مستقل اور مقصود بالذات ہو جاتی ہے۔ اب
 اس تقریر کو ماخوذ فیہ پر منطبق کیجئے کہ حق تعالیٰ نے جو اوصاف آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے نذا کے ساتھ ذکر کئے ہیں اگرچہ کہ وہ ان نذا مقصود بالذات ہو
 مگر خاص اوصاف ہی کو ذکر کرنے سے معلوم ہوا کہ نعت بھی ایک مقصود
 اصلی اور مستقل براسہ ہے ورنہ مثل اور انبیاء علیہم السلام کے نام مبارک کے
 ساتھ نذا فرمایا ہر جہاں تمام قرآن شریف میں یہ التزام کیا گیا تو ہر شخص
 سمجھ سکتا ہے کہ حق تعالیٰ کو کس قدر نعت شریف کا اہتمام منظور ہے۔

باوصاف سیدن کے تو انہیں انبیا اور
 کہ تانتش میگویند میخو اند خدا اور

دوسرے مقام پر حق تعالیٰ فرماتا ہے یا ایہا الذین آمنوا لا تقولوا راجعنا
 وَ قُلُوا انظُرنا اخر جمہ اے وہ لوگو جو ایمان لائے مت کہو راجعنا اور کہو انظرنا

انتہی۔ ورنہ مشورین اس آیت کی تفسیر میں یہ روایتیں نقل کی ہیں۔ خروج ابن المنذر

وابن ابی حاتم عن ابی صخر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اذہن نادا

من کانت له حاجۃ من المؤمنین فقالوا ارعنا سمعک فاعظم اللہ رسولہ ان یقال

ذلک و اخرج ابن جریر و ابن ابی حاتم و الطبرانی عن ابن عباس فی قوله تعالی لا تقولوا
 راغنا قال کانوا یقولون للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ارغنا سمعک و انما راغنا کقولنا غلطنا
 و اخرج ابن جریر و ابن المنذر عن السدی قال کان رجلان من الیہود مالک
 بن الصیف و رفاعۃ بن زید اذ لقیا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ و ہما کلما راغنا
 سمعک و اسمع غیر مسمع فظن المسلمون ہذا شی کان اہل الکتاب یظہمون انبیاءہم
 فقالوا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ذلک فانزل اللہ یا ایہا الذین آمنوا لا تقولوا راغنا
 الا یہ و اخرج ابو نعیم فی الدلائل عن ابن عباس فی قوله لا تقولوا راغنا ذلک
 انہ سب بلغۃ الیہود فقال تعالی قولوا انظرنا یرید اسمعنا فقال المؤمنون بعد ہا
 من سمعہوہ یقولہا فاضربوا عنقہ فانتم الیہود و بعد ذلک ترجمہ ابن عباس
 وغیرہ سے روایت ہے کہ بعض یہود جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام
 کرتے تو اثنائے کلام میں لفظ راغنا کہا کرتے تھے جس کے معنی یہ ہیں کہ ہمارے
 بات کی مراعات کیجئے اور سماعت فرمائیے۔ مسلمانوں نے سمجھا کہ شاید یہ کوئی
 عمدہ بات ہے اور اہل کتاب اسکو انبیاء کی تعظیم میں کہا کرتے ہیں اس لئے اوسکا
 استعمال شروع کیا۔ مگر اس وجہ سے کہ یہ کلمہ لغت یہود میں دشنام کے محل نہیں
 مستعمل تھا حق تعالیٰ نے اس سے منع فرما دیا۔ پھر تو مسلمانوں نے یہ حکم دیدیا
 کہ جس سے یہ کلمہ سنوا و سکی گردن مار دو اس کے بعد پھر کسی یہودی نے یہ کلمہ
 نہ کہا انتہی لمخضا۔ حال یہ کہ ہر خید صحابہ اس لفظ کو نیک نیتی سے تعظیم کے
 محل میں استعمال کیا کرتے تھے۔ مگر چونکہ دوسری زبان میں گالی تھی حق تعالیٰ
 نے اس کے استعمال سے منع فرما دیا۔ اب یہاں ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جس لفظ

میں کنایت بھی تو ہیں مراد تھی بلکہ صرف دوسری زبان کے لحاظ سے استعمال اوسکا
 ناجائز نہیں تو وہ الفاظ ناشائستہ حسین صراحۃ کسر شان ہو کیونکر جائز ہوں گے
 اگر کوئی کہے کہ مقصود مانعت سے یہ تھا کہ یہود اس لفظ کو استعمال نہ کریں تو
 ہم کہیں گے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے مگر اسمین شک نہیں کہ یہی صراحۃ خاص مومنین
 کو ہوئی جن کے نزدیک یہ لفظ محل تعظیم میں مستعمل تھا اسمین نہ یہود کا ذکر ہے
 نہ اذن کے لغت کا۔ اگر صرف یہی مقصود ہوتا تو مثل اور اونکی شرارتوں کے
 اسکا ذکر بھی یہیں ہو جاتا۔ صرف مومنین کو مخاطب کرنے سے معلوم ہوتا ہو
 کہ اس قسم کے الفاظ نیک نیتی سے بھی استعمال کرنا درست نہیں۔ پھر نیز اونکی
 یہ ٹھہرائی گئی کہ جو شخص یہ لفظ کہے خواہ کافر ہو یا مسلمان اوسکی گردن مار دیا جاوے
 بالفرض اگر کوئی مسلمان بھی یہ لفظ کہتا تو اسوجہ سے کہ وہ حکم عام تھا بیشک ناجائز
 اور کوئی یہ نہ بوجہ تھا کہ تم نے اس سے کیا مراد لی تھی۔ اب غور کرنا چاہئے کہ جو
 الفاظ خاص تو ہیں کے محل میں مستعمل ہوتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی نسبت استعمال کرنا خواہ صراحۃ ہو یا کنایت کس درجہ قبیح ہوگا اگر صحابہ کے رویہ
 جن کے نزدیک رائے ائینا کہنے والا مستوجب قتل تھا کوئی اس قسم کے الفاظ کہتا
 تو کیا اوسکے قتل میں کچھ مامل ہوتا یا یہ تاویلات بارودہ مفید ہو سکتیں ہرگز نہیں
 مگر اب کیا ہو سکتا ہے سوائے اسکے کہ اس زمانہ کو یاد کر کے اپنی بے بسی پر
 رویا کریں۔ اب وہ پرانے خیالات والے نچتہ کار کہان جنکی حمیت نے
 اسلام کے جھنڈے مشرق و مغرب میں نصب کر دئے تھے۔ ان خیالات کے
 جھلملاتے ہوئے چراغ کو آخری زمانہ کی ہوا دیکھ نہ سکی۔ غرض میدان خالی پا کر

جسکا جو جی چاہتا ہے کمال جرات کے ساتھ کہہ دیتا ہے۔ پھر اس دلیری کو دیکھئے
 کہ جو گستاخیان اور بے ادبیان جو قابلِ سزا تھیں۔ انہیں پر ایمان کی بنا قائم
 کی جا رہی ہے جب ایمان یہ ہو تو بے ایمانی کا مضمون سمجھنے میں البتہ غرور مال
 درکار ہے۔ اور اس آیت شریفہ میں بھی حق تعالیٰ نے ایک قسم کی تادیب
 کی ہے تو یہ تعالیٰ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْفِضُوا
 أَرْوَاحَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا إِنْ مَرَدُّ
 شَيْءٍ أَوْ تَخَفُفٌ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ رَءِيسَ كُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ترجمہ نہیں لایا ہے
 تم کو کہ ایذا دو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور نہ یہ کہ نکاح کرو تم ان کے
 ازواجِ مطہرات کو کبھی بعد ان کے یقیناً یہ بہت بڑا گناہ ہے اللہ تعالیٰ کے
 نزدیک اگر ظاہر کرو تم کچھ یا چھپاؤ اللہ تعالیٰ سب جانتا ہے انتہی درمنثور میں

کہا ہے اخرج والبیہقی فی السنن عن ابن عباس قال قال رجل من اصحاب النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم لو قدمات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تزوجت عایشہ و ام سلمہ
 فانزل اللہ تعالیٰ ما کان لکم ان تؤذوا رسول اللہ الایہ ترجمہ حمہ روایت ہے ابن عباس
 سے کہ صحابہ میں سے کسی شخص نے کہا تھا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا مال
 فرما دیں گے تو عایشہ یا ام سلمہ رضی اللہ عنہما کے ساتھ نکاح کریگا اس کے ماتحتی
 یہ آیت شریفہ نازل ہوئی مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْفِضُوا
 أَرْوَاحَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا
 اس میں شک نہیں کہ کسی کے وفات کے بعد اسکی عورتوں کے ساتھ نکاح کرنا
 عموماً جائز ہے۔ اور جنھوں نے سادگی سے یہ بات کہی تھی صحابی تھے جنکا نام بھی
 بعض روایات میں مذکور ہے اب اسکی نسبت یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ کسی قسم کا

خیال فاسد کیا ہو یا وجود اسکے جو یہ عتاب ہو رہا ہے اس سے ظاہر ہے کہ خیال بھی خالی از بے ادبی نہ تھا۔ کیونکہ اوہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حرمت و غیرت کا کچھ خیال نہ کیا اور یہ نہ سمجھا کہ جو بات حضرت کی زندگی میں ہے بعد وفات شریف کے بھی ابد الابد وہی بات ہے۔ اب اس عتاب کو دیکھئے کہ اوسین کس قدر تشدد کیا گیا ہے کہ اس قسم کی بات کو صرف دل میں لانا بھی ایک امر خطرناک قرار دیا گیا ہے۔ اسلئے کہ اس موقع میں جو ارشاد ہے (کہ جو کچھ تم ظاہر کرو یا چھپاؤ اللہ تعالیٰ سب جانتا ہے) ظاہر ہے کہ مقصود اس سے تخویف ہے ورنہ کان اللہ بکل شیء عیلم گاہنے کی ظاہر کوئی ضرورت نہ تھی۔ الحاصل حرام ہونا ازواج مطہرات کا تامی امت پر بعد وفات شریف کے دلیل واضح اس پر ہے کہ حرمت و تعظیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعد وفات شریف کے بھی بجاں خود ہے اگر کہا جائے کہ نکاح ازواج مطہرات کا بعد وفات شریف کے اس لئے درست نہ تھا کہ حضرت زندہ موجود ہیں۔ تو ہم کہیں گے کہ یہ امر واقعی ہے ہمیں بھی اس میں کچھ کلام نہیں لیکن اگر صرف یہی وجہ ہوتی تو شہد اکی بیویوں کا نکاح بھی درست نہوتا جن کی حیات بھی نصوص طہیمہ سے ثابت ہے کما قال اللہ تعالیٰ وَكَاتُخَسِبَنَّ الَّذِينَ قَالُوا قُلُوبُنَا حَرٌّ أَمْوًا تَابِلًا أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ عَلِيمٌ پس معلوم ہوا کہ نکاح مذکور کی مانفت اس وجہ سے تھی کہ حرمت و عزت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعد وفات کے بھی دونوں میں متکثر رہے اور کوئی مسلمان اس قسم کا خیال بھی نہ کرے جس میں قسم کی پابندی لازم آجائے اور اس آئیہ شریفہ میں بھی ادب کی تعلیم لگائی ہے۔ قال اللہ تعالیٰ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى
 طَعَامٍ غَيْرٍ نَظِيرِ بْنِ إِنَاءٍ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا وَإِذَا طَعِمْتُمْ
 فَانْتَشِرُوا وَلَا مَسْتَأْذِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَعِجِلُ
 مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَعِجِلُ مِنَ الْحَقِّ تَرْجِمُهُ اے وہ لوگو جو ایمان لائے مت جاؤ
 گھر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مگر جو حکم ہو کہانیکے واسطے نہ انتظار کر نبیوالے
 اسکے پچنے کا لیکن جب بلائے جاؤ تم تب جاؤ اور جب کہا چکو تو متفرق ہو جاؤ
 اور مت بیٹھے رہو باتوں میں جن کی لگائے ہوئے البتہ یہ کام ایذا دیتا ہے نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کو اور شرم کرتے ہیں وہ تم سے اور اللہ تعالیٰ نہیں شرم کرتا جو
 حق بات سے انتہی۔ حاصل یہ کہ ایک بار بعض صحابہ کہانا کہانیکے بعد دو تھانہ
 میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تھوڑی دیر ٹھہرے رہے چنانچہ اس قسم
 کی عادت بھی ہے۔ انکی وجہ سے نہ حضرت اپنے مشاغل میں مصروف ہو سکے
 نہ مروت سے کچھ فرما سکے غرض کہ یہ امر کسی قدر باعث گرانی خاطر ہوا ساتھ ہی
 حق تعالیٰ نے یہ حکم قطعی نازل فرمادیا جس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ جس چیز سے
 گرانی خاطر مبارک با کسی قسم کا ملال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوتا ہو تو تعالیٰ
 کو کمال ناپسند اور نہایت ناگوار ہے۔ میں خیال کرتا ہوں کہ شاید بعض لوگ یہ
 سمجھتے ہوں گے کہ قرآن فریفت صرف توحید اور احکام معلوم کرانیکے لئے ہے۔
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق سے ہی غرض ہے۔ اور قرآن
 یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت کے اتباع کی مثال ایسی سمجھی جاتی ہے جیسے کوئی
 شخص راستہ جاننے والا چلا جا رہا ہو تو اس کے پیچھے پیچھے چلنا منزل مقصود

ایک پہنچ جانے کیلئے کافی ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ سچے چلنے والے کو ضرور نہیں
 کہ اس کا ادب بھی کیا کرے۔ مگر یقین ہے کہ جب ان آیات میں غور و تامل کیا جائیگا
 تو ضرور یہ بات معلوم ہو جائے گی کہ قرآن شریف علاوہ ان احکام کے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غفلت اور آداب بھی معلوم کر آتا ہے۔ یا پھر
 کہے کہ یہ ادب منجملہ ان احکام کے ہے جن کے بیان کی کفالت قرآن شریف
 کر رہا ہے۔ اب یہاں قیاس کی ضرورت ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی ادنیٰ گرائی خاطر کا لحاظ حق تعالیٰ کو اس قدر ہے کہ جن امور ذاتی
 میں شرم کے کچھ نہ فرما سکیں خود اپنے کلام قدیم میں مقصود حضرت کا معنی
 زائد بیان کر کے ان امور سے زجر فرما دیتا ہے تو وہ سراسر کسر شان کی
 باتیں جن سے طبع غیور کو رنج بھوٹے اور باعث طال و غضب ہوں کفر
 غیرت و غضب الہی کو جوش میں لاتی ہوں گی۔ اس حدیث کو دیکھئے کہ بغفلت
 جو عطا و کرم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صرف ظاہر کرتے نہ تھے جس
 کسی قسم کا طال حضرت کو ہوتا تھا اس کا اثر یہ ہوا کہ وہ عطیہ انکے حق میں
 آتش و دھن بنا دیا گیا چنانچہ حاکم رح نے مستدرک میں روایت کیا ہے
 عن عمر قال دخل رجلان علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فمالا فی شئ فندما
 برینا رین فاذا ہما یتنیاں خیرا فقال صلی اللہ علیہ وسلم لکن فلان ما یقول ذلک
 ولقد اعطیتما ہین عشرة الی مائۃ فایقول ذلک فان احدکم یخرج بصدقۃ
 من عندی متابطا واما ہی لہ نار فقلت یا رسول کیف قطیۃ وقد علمت انہ
 لہ نار قال فما صنع یا بون الا ان یشا لونی ویا بی اللہ لی البخل ترجمہ روایت

عمرؓ سے کہ دو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر کچھ مانگے حضرت نے
 ایک دو دینار منگوادے جس پر انہوں نے حضرت کی ثنا و صفت کی۔ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تو دو ہی دینار پر ثنا کرتے ہیں میں نے فلان
 شخص کو دس سے سوتک دے مگر اس نے اس قسم کی ایک بات نہ کہی۔
 جو شخص مجھ سے صدقہ لیکر بخل میں دباے ہوے باہر جاتا ہے وہ اس کے
 حق میں آگ ہے عمرؓ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ پہر آپ ایسے
 لوگوں کو کیوں دیتے ہو حالانکہ آپ جانتے ہو کہ وہ ان کے حق میں آگ ہو
 فرمایا کیا کروں لوگ مجھ سے مانگنا نہیں چھوڑتے اور حق تعالیٰ نہیں چاہتا
 کہ مجھ میں بخل پایا جائے انتہی لخصاً حاکم نے مستدرک میں یہ حدیث اور اس کے
 کئی شواہد نقل کئے ہیں۔ اب ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جب ادنیٰ گرانی خاطر
 اور ملال میں یہاں تک نوبت پہنچ گئی تو ایذا رسانی کا کیا حال ہوگا دیکھ لیجے
 خود حق تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ
 فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا ترجمہ جو لوگ ایذا دیں تو ہیں
 اللہ تعالیٰ کو اور اس کے رسول کو لعنت کی اللہ تعالیٰ نے اوپر دنیا اور
 آخرت میں اور تیار کر رکھا ہے ان کے واسطے عذاب رسوائی کا انتھے
 اگر چکیہ بظاہر حق تعالیٰ نے ایذا ورنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا رسانی
 کی یہ سزا مقرر فرمائی ہے مگر درحقیقت کسکا مجال ہے کہ حق تعالیٰ کو ایذا پہنچا سکے
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَّهِ قَانِعُونَ اور امانت
 کتاب خلق افعال عباد میں نقل کرتے ہیں عن خدیجۃ قال قال النبی صلی اللہ

علیہ وسلم ان اللہ یصنع کل صانع وصنعتہ وتلا بعضهم عند ذلک واللہ خلقکم
 وما تعملون فاخبر ان الصناعات والہیاء مخلوقہ ترجمہ روایت ہے حدیث
 سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پیدا کرتا ہے ہر صانع کو اور
 اسکی صنعت کو اور پڑھ ہی بعضوں نے یہ آیت وَاللّٰهُ خَلَقَکُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ
 یعنی اللہ تعالیٰ پیدا کیا تم کو اور جو کچھ کہ تم کرتے ہو۔ اس میں خبر دی کہ سب کام
 اور کام کر نیوالے مخلوق ہیں انتہی اس صورت میں یہ نہ صرف آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دینے کی ہوئی اور حق تعالیٰ نے جو اپنا نام مبارک
 اس آیت شریفہ میں ذکر فرمایا مقصود اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 تعظیم ہے چنانچہ بیضاوی شریف میں ہے ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ
 بان یرکبوا ما یرکبہ من الکفر والمعاصی اذ یؤذون رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کسبہ باجماعہ وقولہم شاعر مجنون ونحو ذلک وذكر اللہ للتعظیم لہ۔
 یا یون کہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دینا حق تعالیٰ کو ایذا دینا
 چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 من اذی شقرۃ منی فقد اذی من اذی فی فقد اذی اللہ رواہ ابن عساکر
 کذا فی کنز العمال ترجمہ روایت ہے علی کرم اللہ وجہہ سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جس نے ایذا بھونچائی میرے ایک بال کو تو اس نے مجھ کو
 ایذا دی اور جس نے مجھ کو ایذا دی تو یقیناً اس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا دی
 رہی وہ مثال جس کا مطلب یہ تھا کہ مقصود کو بھونچنے کے لئے صرف ہادی
 کا اتباع کافی ہے نہ محبت و تعظیم۔ سو یہ مثال بیان بالکل صادق نہیں سکتی

اسلئے کہ اس مثال کی یہ بھی ایک صورت ہو سکتی ہے کہ اگر اس قسم کے باجی
اتباع کرنیوالا دل میں اس سے بغض بھی رکھے مگر پیچھے پیچھے چلے جائے تو بھی
منزل مقصود کو پہنچ جائیگا۔ اور یہاں یہ بات بالکل ممکن نہیں۔ کیونکہ یہاں
بغض تو کیا اگر محبت اور زبان نشاری میں کسی ہتدر کسر ہو جائے تو مقصود
تک پہنچنا تو ایک امر دور دراز ہے۔ رہے است ایان ہی کے صادق
آنے میں دشواری بڑھ جائے گی دیکھ لیجئے خود حضرت کیا فرماتے ہیں۔

عن عبد اللہ بن ہشام قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یومن احدکم
حتى اکون احب الیہ من نفسه رواہ احمد ذکرہ فی تہذیب العیال پس اس سے معلوم ہوا
کہ راہ خدا کا چلنے والا مثل اس شخص کے نہیں ہو سکتا جو ضرورہ ہر کس و ناکس
کے ساتھ ہو لے اور کسی گناہ کو پہنچ جائے۔ دوسری خرابی اس مثال میں
یہ ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت، ہر
صرف اتنا ہی مقصود ہے کہ راستہ معلوم ہو جائے جسکو بیان فرما دیا اب
حضرت سے کچھ غرض اور احتیاج باقی نہیں۔ حالانکہ یہ بات بالکل غلط ہے
کیونکہ کوئی آدمی انبیا تک قیامت میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
مستغنی نہیں ہو سکتا جیسا کہ حدیث شفاعت سے جو مشہور اور صحیح میں
دار ہے ظاہر ہے کہ اس سختی اور پریشانی کی حالت میں تمام اولین و
آخرین انبیا سے التجا کرینگے کہ کچھ راستہ نکالیں مگر کسی سے کچھ ہو سکے گا
آخر سب محتاج اس بات کے ہوں گے کہ ہمارے حضرت لب شفاعت ہلاویں
چنانچہ یہیں سے اونکی سب مشکلیں آسان ہونگی۔ اور حرام ہے کہ جنت کا دروازہ

کسی دوسرے کے واسطے کہلے جب تک حضرت وہان تشریف نہ لیجائیں چنانچہ
 ارشاد ہوتا ہے عن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حرمت الجنتہ
 علی الانبیاء کلہم حتی ادخلہا وحرمت علی الامم کلہم حتی تدخلہا امتی قط فی الاخر
 قال الحافظ بن حجر فی اطرافہ وہو صحیح علی شرط کذا فی کنز العمال ترجمہ ہوتا
 ہے عمرؓ کے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جنت حرام ہے انبیاء
 جب تک میں اوسین داخل نہ ہوں اور حرام ہے تمام امتوں پر جب تک
 میری امت اوسین داخل نہ ہو اور انہیں جرح نے اطراف میں لکھا ہے کہ
 یہ حدیث صحیح ہے شرط حاکم پرانتخاب بنائے کو فاسلمان اولین و آخرین
 سے ہوگا جسکو منزل مقصود تک پہنچنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 طرف احتیاج نہ ہو۔ اس مضمون کی احادیث انتشار اللہ تعالیٰ بحسب موقع آئندہ
 لکھی جائیں گی۔ اور اس آیت شریفہ میں بھی ایک قسم کی ادب ہی کی تعلیم ہے
 قال اللہ تعالیٰ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْكُمْ فِيمَا بَيْنَهُمْ
 تُؤَلَّاهُ يَبْذُلُوْا فِيْ اَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّوْا تَسْلِيمًا ترجمہ
 پس قسم ہے آپ کے رب کی کہ انکو ایمان نہ ہوگا یہاں تک کہ حاکم جانیں آپ کو
 اوس چیز میں کہ جھگڑیں آپس میں اور نہ پاویں جی میں تنگی اوس چیز سے کہ
 حکم کریں آپ اور مان لیوں فرمان برداری کے ساتھ انتہی یہ بات تو ہر شخص
 جانتا ہوگا کہ مقدمہ ہار دینے والے کے دل پر کس قدر صدمہ گذرتا ہوگا
 کہ صرف اوس خیال سے بے دریغ روپیہ صرف کرنا اور کچھ دشوار نہیں ہوتا
 اور بعض وقت غیرت و حمیت والوں کو طرف مقابل کے غلبہ اور اپنی مغلوبی

کے وقت جان سے گزر جانا بھی آسان دکھائی دیتا ہے۔ خصوصاً اہل عرب کے جسکی غیرت و حمیت کے وقائع سے کتاہین بہری ہوئی ہیں۔ ایسے حیت والوں کو یہ حکم ہو رہا ہے کہ اگر کسی کے خلاف مرضی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حکم فرما دین جسین جیت طرف ثانی کی رہی تو بھی لازم ہے کہ اس حکم کو اس طور سے مانے کہ دل کی کیفیت بدلنے اور تنگدلی آنے نہ پائے۔ اور اس کے ساتھ تصریح اس امر کی بھی کی گئی کہ جہاں دل کی کیفیت بدلی تو سمجھ جاؤ کہ ہنوز اس دل میں ایمان آیا ہی نہیں۔ ہر خد یہ بات سمجھ میں نہ آئے گی کہ باوجود اسکے کہ تنگدلی کا سبب موجود ہو بیٹھے حکم خلاف مرضی پایا جائے اور دل کی کیفیت نہ بدلے یہ کیونکر ہو سکے گا اس لئے کہ یہ مسئلہ قابل تسلیم ہے کہ دل کی کیفیتیں مثل خوشی و غمی وغیرہ آدمی کے اختیار سے باہر ہیں۔ لیکن اسکویں سمجھنا چاہئے کہ جب کسی کے ساتھ کمال درجہ کی محبت ہوتی ہے تو اسکی کوئی بات بری نہیں معلوم ہوتی مثل مشہور ہے ضرب بحیث سبب پھر صحابہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کمال محبت کو مدار ایمان سمجھتے تھے انکو حکم عالی سے تنگدلی کیونکر ہو سکتی تھی۔ **الحاصل** یہ آیت شریفہ اہل اسلام کو ایک محکم امتحان عطا فرمائی ہے جس سے نقد محبت ایمان کا امتحان ہو جایا کرے۔ اور ضعیف الایمان لوگوں کو اس میں یہ ادب سکھایا گیا کہ اگر یہ درجہ نصیب نہ ہو تو چاہئے کہ تکلیف اپنے باطن کو ادب کے ساتھ آراستہ کیا کریں۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر ناراضی ظاہر کرنا یا دل میں رکھنا کمال درجہ کی بے ادبی ہے۔ اور اس

آیہ شریفہ میں بھی ادب سکایا گیا ہے قال اللہ تعالیٰ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا
 يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا بَصَحَاتُكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ وَتَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ
 أَنْ تَعُوذَ وَالْمِثْلُ أَبَدًا إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ترجمہ اور کیوں نہ جب تم نے
 اسکو سنا تھا کہا ہوتا کہو نہیں لایں کہ موخر پر لایں یہ بات اللہ تو پاک ہے یہ بڑا
 بہتان ہے۔ اللہ تعالیٰ تکو سمجھاتا ہے کہ پھر نہ کرو ایسا کام کبھی اگر ہو تم ایمان دار
 انتہی۔ منافقوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی نسبت ایک ایسی
 بات مشہور کی تھی جسکی حکایت بھی مذموم سمجھی جاتی ہے جب ہر طرف اوس کا
 چرچا ہونے لگا صحابہ نے بھی اس خبر کو حیرت سے آپس میں ذکر کیا ہر خند آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس امر میں نہایت حلم کو کام فرمایا مگر حق تعالیٰ کو یہ کب
 گوارا تھا کہ اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اموس میں کسی قسم کا
 وجہ مسلمانوں کے خیال میں لگے ساتھ ہی غیرت کبریائی جو ش میں آئی اور کمال
 عتاب سے فرمایا کہ اس خبر کے سنتے ہی تم نے یہ کیوں نہیں کہہ دیا کہ یہ بہتان ہے
 پھر فرمایا کہ خدا کا فضل تھا کہ تم جگے ورنہ سخت عذاب میں مبتلا کئے جاتے چنانچہ
 ارشاد ہوتا ہے وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
 لَمَسَّكُمْ فَمَا أَفْضَتْكُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسِّنِّ كُفُّوا
 وَتَقُولُونَ بِآفَاةٍ أَمْ كُفُّوا أَلْسِنَهُ لَوْ كُفُّوا أَلْسِنَهُ لَبَدَّتْ كُفُّوا أَلْسِنَهُ هَیْثَا
 وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ترجمہ اگر نہ ہوتا اللہ تعالیٰ کا فضل تم پر دنیا اور
 آخرت میں تو البتہ سمجھو چتا تھا اس چرچا کرنے میں عذاب بڑا جب لینے لگے تم
 اس خبر کو اپنی زبانوں پر اور بولنے لگے اپنے موخر سے جس چیز کی تم کو خبر نہیں

اور تم سمجھتے ہو اسکو ہلکی بات اور وہ اللہ تعالیٰ کے پاس بہت بڑی ہے انتہی
 اس میں شک نہیں کہ جن لوگوں نے یہ خبر اور ایسی تھی منافق تھے جیسا کہ اس
 آیت شریفہ سے معلوم ہوتا ہے وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ
 جسکی تفسیر میں مفسرین نے لکھا ہے کہ مراد اس سے عبد اللہ بن ابی بن سلول تھے
 جو سرغنہ منافقوں کا تھا۔ مگر صحابہ یہ تو جانتے ہی نہ تھے کہ وہ لوگ منافقین
 کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ دشمنوں کی بھی یہ دہ درسی
 منظور تھی منافقوں کے نام عموماً بتلائے تھے جس سے سننے والے
 جان لیتے کہ مثلاً اس خبر کا انہیں موزیو نجانا خبث باطن ہے پھر ان حضرات
 کے نزدیک کوئی دلیل تھی جس سے اس خبر کی قطعاً تکذیب کر دیتے اور اس
 عام شہرت کو باطل سمجھتے۔ اگر نفس خبر کو دیکھتے تو شرعاً اور عرفاً ہر طرح سے
 محتمل صدق و کذب ہے اور اگر مخبروں کے تعدد اور خبر کی شہرت کا لحاظ
 کیجئے تو دوسری جانب کی ترجیح ہوئے جاتی ہے۔ باوجود اس کے کلام الہی
 جو زبرد تو بیخ کر رہا ہے کہ اسکی تکذیب میں تاہل کیوں کیا پھر اس پر
 علاوہ یہ سرنش کہ خداے تعالیٰ کا فضل تھا جو بیچ گئے ورنہ اس معاملہ
 میں سخت عذاب نازل ہوتا اسکی کوئی وجہ ظاہر معلوم نہیں ہوتی سو اے
 اسکے کہ پاس ادب میں تاہل کیا گیا مقتضائے ادب اور حسن عقیدت یہ تھا
 کہ صاف کہہ دینے کہ ازواج مطہرات جنگو ایک خاص نسبت آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ساتھ حامل ہے اون کی شان میں ہم ایسا گمان فاسد ہرگز
 نہیں کر سکتے اس خبر کی تکذیب کے واسطے یہ ایک قرینہ ایسا کافی و دوانی تھا

کہ اسکے مقابل اگر ہزار شہرت ہو قابل التفات نہیں۔ الحال اس معاملہ میں ایک قسم کی کسر نشان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لازم آتی تھی۔ اس لئے ان آیات میں مسلمانوں کی تادیب کر دی گئی اور اسکے ساتھ یہ بھی ارشاد ہوا کہ ہمیشہ اس قسم کے امور سے احتراز اور اجتناب کیا کریں چنانچہ اشاد ہے لَعَلَّكُمْ لَإِنَّ اللَّهَ أَنْ تَعُوذُوا بِالْمِثْلِهِ أَبَدًا إِنَّ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ أَنْ تَعُوذُوا بِالْمِثْلِهِ أَبَدًا اگر چہ یہ سوا اسکے اور بہت آیات ہیں جنہیں تعلیم ادب کی گئی ہے۔ مگر چونکہ طالب حق کو اس قدر بھی کافی ہو سکتی ہیں اس لئے اسی پر اکتفا کر کے اب چند وہ حدیثیں نقل کی جاتی ہیں جن سے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ادب کرنا ثابت اگر اہل ادب ان احادیث کو اپنا پیشوا بنالین تو بیشک بلا خوف و خطر منزل مقصود تک پہنچ سکتے ہیں و ارجو توفیق رح نے کتاب المجتبیٰ میں روایت

کیا ہے عن ابی جہم قال اقبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سیر حمل اما انہ من غائط او بول فسلط علیہ فلم یرد علی السلام ف ضرب الحایط بیدہ ثم سبھا وجہہ ثم ضرب اخری فمسح ذراعہ الی المرتقین ثم رد علی السلام و فی حدیث ابن عمر و قال انہ لم یمنعنی ان ارد علیک السلام الا انی لم اکن علی طہور رحمہ روایت ہے ابی جہم سے کہ ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حاجت بشری سے فارغ ہو کر میر محل کی طرف سے تشریف لائے تھے میں نے سلام عرض کیا حضرت نے جواب ادھوت نہ دیا یا پھر تیمم کر کے سلام کا جواب دیا اور فرمایا کہ سلام کا جواب دینے سے کوئی چیز مانع نہ تھی سوائے اس کے کہ مجھے طہارت نہ تھی انتہی لفظاً ظاہر ہے کہ لفظ و علیکم السلام کوئی آیت قرآنی نہیں جس کے

پڑھنے کیلئے طہارت کا اہتمام کیا جائے اگرچہ حدیث اصغر سے طہارت قرأت
آیت کے واسطے بھی شرط نہیں۔ مگر چونکہ سلام حق تعالیٰ کا نام ہے اسوجہ سے
بلا طہارت اوسکوزبان پر جاری کرنے سے تامل فرمایا۔ اور گویا اس سے
تعلیم بھی مقصود تھی کہ ایسے امور سے گوا جائزت ہو احترام کرنا اولیٰ اور اہم

اور سنن ابوداؤد وین یہ روایت ہے عن ابن عمر قال انی نفر من یهود فدعوا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی القف فاما ہم فی بیت المدراس فقالوا

یا ابا القاسم ان رجلاً منا زنا بامرأة فاحکم بینہم فوضعا الرسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم وسادة فجلس علیہا ثم قال ایتونی بالتوراة فاتی بها فخرج السادة

من تحته و وضع التوراة علیہا وقال آمنت بک وبمن انزلک ثم قال

ایتونی یا علیکم فاتی بفتی شاب ثم ذکر قصته الرحیم نحو حدیث مالک عن نافع

ترجمہ روایت ہے ابن عمر سے چند شخص قوم یہود سے آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے اور درخواست کی کہ قف تک تشریف لیجیں

(جو ایک مقام مدینہ کے قریب ہے) چنانچہ حضرت بیت مدراس میں تشریف

لیگئے اور مسند پر تشریف رکھے جو حضرت کے لئے بچائے گئی تھی پہر اوہوں نے

عرض کی کہ ہم میں سے ایک شخص نے کسی عورت کے ساتھ زنا کیا ہو اس باب

میں آپ حکم فرمائیں کہ کیا سزا دی جائے۔ حضرت نے ان سے توریت منگوائی

جب وہ لائی گئی تو حضرت مسند سے علیحدہ ہو کر ادسپر توریت رکھ دی پھر فرمایا

کہ میں تجھ پر اور جس نے تجھ کو نازل کیا اوسیرایمان لایا پھر فرمایا کہ کسی ایسے

شخص کو بلا وجود تم میں بڑا عالم ہو چنانچہ ایک جوان آیا اور رجم توریت سے

ثابت کر دیا جس کا یہود کو انکار تھا انتہی لخصاً۔ اس حدیث سے ثابت ہے کہ باوجودیکہ اس زمانہ میں توریت تحریر و تصنیف سے خالی تھی مگر حضرت نے اسکا بھی ادب کیا۔ اور مصنف ابن ابی شیبہ میں یہ روایت ہے جس کو کنز العمال میں نقل کیا ہے عن جابر قال دخلنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ و فی البیت و حول البیت اثنا عشر ستون صنما تعبید من وون اللہ فامر بہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکبت کلہا بوجہ ہاشم قال جاء الحق و زین الباطل ان الباطل کان زہوقاً ثم دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البیت فصلی فیہ رکعتین فرأی فیہ تمثال ابراہیم واسمعیل و اسحق قد جعلوا فی ید ابراہیم الازلام یتقسم بہا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قائم ابراہیم کا ابراہیم یتقسم بالازلام ثم دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بزرعفران ^{افطنة} بذلک التماثل ثم رجمہ روایت ہے جابر سے کہ ہم مکہ معظمہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ داخل ہوئے اور وقت عین کعبہ شریف میں اور اس کے اطراف تین سو ساٹھ بت تھے جنکی پرستش ہوا کرتی تھی پھر نے حکم فرمایا جتنے بت تھے سب سرنگون ہو گئے۔ پھر فرمایا اجعلوا الحق و زہوق الباطل ان الباطل کان زہوقاً اس کے بعد خانہ کعبہ میں تشریف لیگئے اور دو رکعت نماز پڑھ کر دیکھا کہ حضرت ابراہیم اور اسمعیل اور اسحق علیہ السلام کی تصویریں رکھی ہیں اور ابراہیم علیہ السلام کی تصویر کے ہاتھ میں تیردے رکھے ہیں جس سے کفار قال دیکھا کرتے تھے اور فرمایا خدا اکو قتل کے ابراہیم علیہ السلام تو تیروں سو فال نہیں لیتے تھے پھر حضرت نے زعفران منگوا کر

تصویرون کو لگا دیا جس سے وہ مشتبہ ہو گئیں انتہی۔ ظاہر ہے کہ یہ تصویریں بھی بتوں ہی کے قطار میں تھیں جنکی توہین کا حکم ہو چکا تھا اور فی الواقع اون تصویروں کو اون حضرات سے نسبت ہی کیا تھی وہ تو چند احمقوں نے اپنی طبیعت سے جیسے چاہا بنالیا تھا۔ مگر اتنی بات تو ضرور تھی کہ نام اون خضر و بان آگیا تھا جس کے لحاظ سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اونکو اگر مٹایا بھی تو معطر زعفران سے ورنہ مٹانوالی چیز ونکی وہاں کچھ کمی نہ تھی سبحان اللہ کس قدر پاس ادب تھا کہ جہاں بزرگون کا نام آگیا ہو وہ چیز کسی درجہ کی کی باطل ہی کیوں نہ ہو مگر اوسکے ساتھ بھی خاص ایک قسم کی رعایت ادب ہی لگی۔ جب خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جن کا رتبہ حق تعالیٰ کے نزدیک ابراہیم علیہ السلام اور تمام انبیاء سے بڑا ہوا ہو۔ ایسی بے اصل چیز کے ساتھ لحاظ نام رعایت ادب کریں۔ تو ہم آخری زمانہ کے مسلمانوں کو کس درجہ کا ادب اون آثار کے ساتھ کرنا چاہئے جن کا بطور واقعی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہونا لاکھوں مسلمانوں کے عقیدوں سے ثابت ہے۔ اگر ہم نے فرض کیا کہ واقع میں وہ چیزیں منسوب بھی نہیں۔ مگر آخر نام تو لگایا اس کا لحاظ بھی ضرور ہو جیسا کہ اس حدیث سے ابھی ثابت ہوا۔ طرفہ یہ ہے کہ اس عقیدہ والوں کو الٹا مشرک بناتے ہیں اگر سلسلہ اس کلام کا بڑھایا جاوے تو ظاہر ہے کہ انتہا اوسکی کہاں ہوگی۔ اور بروایت ابی ایوب انصاری وغیرہ یہ حدیث صحیح ستہ میں وارد ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ایتم الغایط لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها بول ولا غایط یعنی شیشاب

پاخانے کے وقت قبلہ کی طرف پیٹ اور مونہ کرنے سے حضرت نے منع فرمایا
 اس سے صرف ادب قبایہ کا پیش نظر تھا چنانچہ یہی بات صراحتہ بھی وارد ہے
 کہما فی کنز العمال عن سراقہ بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اذا اتی احدکم الغائط فلیکرم قبلۃ اللہ فلا یتقبلن القبۃ رواہ حرب بن
 اسمعیل والطبری وابو حاتم وعبدالرزاق وموفقاً و مسنداً ترجمہ طبری اور
 ابو حاتم اور عبدالرزاق وغیرہم نے روایت کیا ہے کہ فرمایا آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب جاوے کوئی شخص قضاء حاجت کو تو اللہ تعالیٰ
 کے قبلہ کی تکریم اور بزرگی کرے اور منہ کو اوس طرف اور اوس میں یہ
 روایت بھی ہے عن انس مرسل قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جلس
 یبول قبلۃ القبۃ فذکر فحرف عنہا اجلالاً لہا لم یقیم من مجلسہ حتی ینفیر لہ رواہ الطبرانی
 وفیہ کذاب ترجمہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص سہوا پیشاب
 کے وقت قبلہ کی طرف مونہ کرے پھر یاد آتے ہی پھر جائے بخیاں تعظیم قبلہ
 کے تو قبل اٹھنے کے بچتے جاتے ہیں گناہ اوس کے انتہی اگر عقل نارسا
 کام لیا جائے تو یہ بات کبھی سمجھ میں نہ آئیگی کہ ان حالتوں میں قبلہ کی طرف
 منہ یا پیٹ کر نا منع کیوں ہوا خصوصاً اوس مقام میں جہاں سے کعبہ شریف
 سیکڑوں ہزاروں کوں دور ہو۔ اگر اس موقع میں کوئی شخص کہے کہ نبوت
 از قسم جادات ہے اور اوسکی طرف صرف نماز میں متوجہ ہونا امثال امر کیلئے
 کافی تھا ہمیشہ اوسکی تعظیم دل میں جائے رکھنا اور سوائے حالت نماز کے
 بھی اوسکا ادب کرنا کیا ضرورت تو اوسکا جواب یہ ہے کہ اس قسم کے

مور میں غامیوں کے سمجھ کو کچھ دخل نہیں جو لوگ آداب و انہیں اون کی خود
طبیعت گواہی دیتی ہے کہ ذوات فاضلہ اور امان شریفہ کے ساتھ ہر حالت
اور ہر وقت میں خواہ قریب ہوں یا بعید مودب رہنا ضرور ہے اور جسکی
طبیعت میں یہ بات نہ ہو اگر طالب صادق ہے تو اسکو اتنا تو ضرور ہے
کہ ان قسم کے تعلیمات میں غورا ور فکر کیا کرے تا معلوم ہو کہ دین میں
ادب کی کس قدر ضرورت ہے کسی بزرگ کامل بالغ النظر نے کہا ہے ۔

| | |
|-------------------------------|--------------------------------|
| ادبوا النفس ایما الاحباب | طرق العشق کلہا اداب |
| مایہ دولت اہ ادب است | پایہ رفعت خرد ادب است |
| چیت آن واد بندگی واد | برحد و خدائے استاد |
| قول و فعل از شنیدن و دیدن | بموازین شریع بنجیدن |
| باحق و خلق و شیخ و یار و رفیق | رہ سپردن بقضائے طریق |
| حرکات و جوارح و اعضا | راست کردن بحکم دین ہا |
| خطرات و مخاطرات و اہام | پاک کردن ز شوب نفس تمام |
| دین و اسلام و ادب طلبی است | اکفر و طغیان ز شوم بے ادبی است |

جب بیت اللہ شریف کو بسبب شرافت اضافت کے یہ رتبہ حاصل ہو
کہ ہر نزدیک اور دور والے پر اس قسم کا ادب ضرور ٹھہرایا گیا تو جسکو
ذری بھی بصیرت ہو تو سمجھ سکتا ہے کہ خاص حبیب رب العالمین
صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق آداب کی کس قدر ضرورت ہوگی ۔ ہر چند
سوائے اس کے اور بہت آیات و احادیث و اردہین جنہیں تعلیم ادب

کی کیلگی ہے مگر چونکہ طالب حق کو اس قدر بھی کافی ہو سکتی ہیں اس لئے اسی پر
اکتفا کر کے اب چند آداب صحابہ کے نقل کئے جاتے ہیں۔ اگرچہ ممکن نہیں
کہ آداب ان حضرات کے مکمل بنی تحریر میں آسکیں اس لئے کہ ادب ایک
کیفیت قلبی کا نام ہے جس سے اقسام کے آثار و افعال ظہور میں آتے ہیں
اور کو بیان کرنا امکان سے خارج ہے مگر ان چند آثار کے بیان کرنے سے
غرض یہ ہے کہ اہل اسلام اور ان حضرات کی کیفیت قلبی کو پیش نظر رکھ کر اقسام
کی کیفیت قلبی حاصل کر سکیں کہ ان سے بخاری شریف میں ہے عن ہبل

بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب الى بني عمرو بن

عوف ليصلح بينهم فحانت الصلوة فجاء الموزون الى ابى بكر فقال اتصلني

لناس فاقم قال نعم فصلى ابو بكر فجار رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس

في الصلوة فمخلص حتى وقف في الصف فصفق الناس وكان ابو بكر لا

يلتفت في صلوة فلما اكثرت الناس التصفيق التفت فرأى رسول الله صلى الله

عليه وسلم فاشارة اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان امكث مكانك فرفع ابو بكر رضى الله

فيه فحمد الله على ما امر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى فلما انصرف

قال يا ابا بكر ما منعك ان تثبت اذا مرتك فقال ابو بكر يا كان لابن ابى قحافة

ان يصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

مالى رايتكم اكثرتم التصفيق من رابته شى في صلوة تليج فانه اذا سجد التفت

اليه وانما التصفيق للناس ترجمه روایت ہے سہل بن سعد ساعدی سے

کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبلہ نبی عمر بن عوف میں صلح

کرائی کے واسطے تشریف لیکے جب نماز کا وقت ہوا سو فون نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے پوچھ کر اقامت کہی اور انہوں نے اقامت کی اس عرصہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی تشریف فرما ہو گئے اور صف میں قیام فرمایا جب مصلیوں نے حضرت کو دیکھا دستکین دینے لگے اس غرض سے کہ صدیق اکبر خبردار ہو جائیں کیونکہ اونکی عادت تھی کہ نماز میں کسی طرف دیکھتے نہ تھے۔ جب صدیق اکبر نے دستکون کی آواز سنی گوشہ ختم سے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں پیچھے بیٹھنے کا قصد کیا حضرت اشارہ سے فرمایا کہ اپنی ہی جگہ پر قائم رہو صدیق اکبر نے دونوں ہاتھ اٹھا لئے اور اس نوازش پر کہ حضرت نے اقامت کا امر فرمایا اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا اور پیچھے ہٹ کر صف میں کھڑے ہو گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھے جب نماز سے فارغ ہوئے فرمایا کہ اے ابوبکر جب خود میں نے تمہیں حکم کر چکا تھا تو تم کو اپنی جگہ پر کھڑے رہنے سے کون چیز مانع ہوئی عرض کیا یا رسول اللہ ابی قحافہ کا بیٹا اس یقین نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے بڑھ کر نماز پڑھے انتہی ملخصاً۔ اور سلم تشریف میں ہے عن ابی اسحاق قال سمعت البراء بن عازب يقول کتب علی بن ابی طالب الصلح بین ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم و بین المشرکین یوم الحُدَیثۃ فکتب ہذا اکاتب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا لا یتکتب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلو تعلم انک رسول اللہ لم نقا تلک فقال ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم لعلی امیر المومنین ما انا بالذمی امحاء فمحاء ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم بیدہ الحدیث ترجمہ روایت ہے براء بن عازب سے کہ علی کرم اللہ وجہہ نے جب وہ صلحناہ لکھا جو آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کفار کے درمیان حدیبیہ کے دن ٹھہرا تھا جس میں یہ عبارت
 سہی ہذا کا تلب علیہ محمد رسول اللہ مشرکون نے کہا کہ لفظ رسول اللہ است کہو
 کیونکہ اگر رسالت مسلم ہوتی تو پہرڑائی کیا ہوتی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اس لفظ کو مٹا دو انہوں نے عرض کیا کہ میں
 وہ شخص نہیں ہوں جو اس لفظ کو مٹا سکوں حضرت نے خود اس کو اپنے ہاتھ سے
 مٹایا انتہی۔ اب یہاں تعمق نظر کی ضرورت ہے کہ باوجودیکہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو پیچھے بیٹھنے سے منع فرمایا اور علی کرم اللہ
 کو لفظ موصوف مٹانیکا امر فرمایا تھا مگر ان حضرات سے امتثال نہ ہو سکا
 حالانکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے مَا أَتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ
 فَانْتَهُوا ترجمہ جو دین تم کو رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) تو لو اس کو اور جس چیز
 منع کریں باز رہو انتہی اور دوسرے محل میں ارشاد ہوتا ہے وَمَا كَانَ
 لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ
 الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا
 ترجمہ اور کام نہیں کسی ایمان دار مرد کا نہ عورت کا جب ٹھہراوے اللہ اور اس کا
 رسول کچھ کام کہ اوں کو رہے اختیار اپنے کام کا اور جو کوئی بے حکم حلا اللہ کے
 اور اس کے رسول کے سوا ہجولا صیرج چوک کر انتہی یہاں ایک خلیجان پیدا
 ہوتا ہے جس کے دفعیہ کے لئے تعمق نظر دیکار ہے وہ یہ ہے کہ اسکا تواخار ہی
 نہیں ہو سکتا کہ ان حضرات سے عدول حکمی عمل میں آئے وہ بھی کس موقع میں کہ
 خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس رو برو سے حکم فرما رہے ہیں اور اسکا

کسی انکار نہیں ہو سکتا کہ اُن حضرات میں گویا سربانی کا مادہ نہیں تھا اس سے بڑا
 انقیاد کیا ہو کہ ایک اشارہ پر جان دینا اور ان کے پاس کوئی بڑی بات نہ تھی۔
 اور یہ بھی نہیں کہہ سکتے کہ یہ عدول حکمی خلافت مرضی خدا و رسول تھی کیونکہ اگر
 یہ بات ہوتی تو خود حضرت اذکوز جبر فرمادیتے بلکہ کوئی آیت نازل ہو جاتی ^{سے}
 کہ ان حضرات کی تادیب کا لحاظ پیش از پیش مرعی تھا اسوئے سے کہ ایک عالم
 کے مقتدا بنیوالے تھے غرض ان تمام امور پر نظر ڈالنے سے پریشانی ہوتی ہے
 مگر یہ خطبان اس طرے سے دفع ہو سکتا ہے کہ ان حضرات کا پاس ادب جو سچے دل
 سے تھا وہ کچھ ایسا با فروغ تھا کہ اسکے مقابلہ میں وہ عدول حکمی قابل التفات
 نہ ہوئی۔ اگر اس حالت کو خیال کیجئے بشرطیکہ دل میں وقعت و عظمت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل طور پر نہ ہو تو معلوم ہو گا کہ ان حضرات کے دلوں کا
 اس وقت کیا حال ہو گا۔ او وہ ہر خود بنفس نفیس سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم
 روبرو سے حکم فرما رہے ہیں اور ایک طرف سے آیات و احادیث کا دایرہ بلند
 کھڑے ہیں کہ خبردار امر واجب الانقیاد سے سرمو انحراف نہ ہونے پائے
 اور ادھر ادب کا دل پر اسقدر تسلط ہے کہ امتثال کے لئے نہ ہاتھ پائی دیتے
 نہ پاؤں آخر ان دونوں صدیقیوں کو ادب نے اسقدر مجبور کیا کہ امتثال امر
 ہو ہی نہ سکا اور انہوں نے وہی کیا جو مقتضائے ادب تھا۔ اب ہر شخص
 سمجھ سکتا ہے کہ جب نص قطعی کے مقابلہ میں آخر ادب ہی کی ترجیح ہوتی تو دین
 میں اسکو کس قدر با وقعت اور ضروری چیز سمجھنا چاہئے **شیعہ**

طاعت بے ادب نادر و سود

شد ادب جملہ طاعت محمود

اسی طرح امام شافعی کا ادب ہے جو امام سیوطی ح نے تنزیہ الانبیاء عن تشبیہ الانبیاء
 میں امام سبکی رح کی کتاب تریج سے نقل کیا ہے کہ امام شافعی ح نے بعض اصحاب
 میں وہ قصہ نقل کیا جو کسی شریف عورت نے کچھ حیرایا تھا اور حضرت نے
 اس کے قطع پر کارا وہ فرمایا اور کسی نے سفارش کی یہ وہ حدیث نقل کیا
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت فرمایا کہ اگر فلان عورت بھی (جو
 ایک شریفہ تھیں) جراتیں اون کا بھی ہاتھ قطع کرتا) امام سبکی ح لکھتے ہیں
 کہ امام شافعی رح کا ادب دیکھو کہ حدیث شریف میں فاطمہ رضی اللہ عنہا کا نام
 مصرح ہے اگر بعینہ حدیث نقل کرو گے تو کوئی بے موقع بات نہ تھی لیکن ازراہ
 کمال ادب صراحتہ نام مبارک کو ذکر نہ کیا۔ سبحان اللہ کیا ادب تھا کہ حالانکہ الفاظ
 حدیث کو بعینہ نقل کرنا ضروری سمجھا جاتا اور وہ نام مبارک جو حدیث شریف میں وارد ہے
 لفظ لو کے تحت میں ہے جو محال پر علی سبیل فرض محال آتا ہے مگر با این ہمہ چونکہ
 حدیث شریف میں مقام تو ہیں میں وارد تھا اس لئے ادب نے اجازت نہ دی
 کہ اس نام مبارک کو صراحتہ ذکر کریں گو حدیث شریف میں وارد ہے سمجھتے
 جو مقربین بارگاہ ہوتے ہیں اونہیں کو ادب نصیب ہوتا ہے ہر کس و نا کس
 میں وہ صلاحیت کہان اور کنز العمال میں یہ روایت ہے قال ابن الاعرابی
 روی ان اعرابیا جادالی ابی بکر فقال انت خلیفۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قال لا قال فما انت قال الخلفۃ بعدہ ترجمہ روایت ہے کہ ایک اعرابی
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے خلیفہ ہو فرمایا نہیں۔ کہا یہ کیا ہو۔ کہا خالفہ ہوں بعد حضرت کے انتہی

جوہری نے صحاح میں لکھا ہے فلان خالفہ ال بیتیہ اذا کان لاخیر فیہ یعنی خالفہ
 اوس شخص کو کہتے ہیں جو کسی گھر کے سب لوگوں میں ایسا ہو جس میں کچھ خیر نہ ہو چونکہ
 خلیفہ جانشین کو کہتے ہیں صدیق اکبر کو ادب نے اجازت نہ دی کہ اپنے آپکو
 اس لفظ کے مصداق سمجھیں اور اوسکو ایسے طور سے بدلاجسمین یا وہ خلافت
 باقی رہی اور ادب بھی ہاتھ سے نہ جائے۔ حالانکہ خلافت آپکی قطع نظر جماع
 کے خود احادیث سے کنایہ بلکہ صراحتہ ثابت ہے۔ جب صدیق اکبر اپنے کو
 حضرت کے خلیفہ کہنے میں تامل کریں تو اب ان لوگوں کو کیا کہنا چاہئے جو
 کمال فخر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بھائی پنہ کی نسبت لگا
 جاتے ہیں۔ معلوم نہیں کہ اس برابری کے مقصود کیا ہے اگر آپ کو ادھر
 ملانا اور اپنی فضیلت ظاہر کرنا منظور ہے تو وہ خصوصیات کہاں جو نہ کسی
 نبی مرسل کو نصیب ہوئیں۔ اور نہ کسی فرشتہ مقرب کو۔ اور اگر تنزل نہ
 اور اپنے ساتھ برابر کر دینا مطلوب ہے تو ان آیتیں اَلَا بُشِّرْ لَنَا کا
 مضمون صادق آجائے گا جسکا حال ابھی معلوم ہوا۔ اور پھر اون زلی
 سابقون کو کیا کرینگے جنہوں نے ذات والا کو تمامی کائنات سے منتخب کر کے
 ابد الابد کے لئے علوشان اور برتری منزلت کا خاتمہ اور منتہی بنا دیا غرض
 دونوں صورتوں میں کوئی ایسی بات نہ نکلے گی جس سے مقصود حاصل ہو سکے
 اس صورت میں مثل عمر کے نسبت عبدیت اور غلامی کی کیوں نہ جائیں
 جس سے کچھ کام نکلے اور بہت ہی رح نے دلائل النبوة میں روایت کی ہے
 عن ابی الحویرث قال سمعت عبدالملک بن مروان یقول لقیات بن سہیم الکوفی

ثم البیثی یا قباث انت اکبر ام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
 رسول اللہ صلی علیہ وسلم اکبر منی وانا اس منہ ولد رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم عام الفیل ودفعت بی امی علی روٹ الفیل محیلاً عقلہ
 ترجمہ روایت ہے ابنی الحویرث سے کہ پوچھا عبد الملک بن مروان نے
 قباث بن اشیم سے کہ تم اکبر یعنی بڑے ہو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 بڑے تھے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بڑے تھے اور میں عمر بن زیادہ
 ہوں اسلئے کہ ولادت شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عام فیل میں ہے
 اور مجھے یاد ہے کہ میری والدہ اوسی ہانی کی لید کے پاس مجھے لیکر کثرت تھیں
 اتہی مٹھنا اور یہ روایت بھی اسی دلائل النبوة میں ہے سال عثمان بن
 عفان قباث بن اشیم اخا بنی یعرب لیث انت اکبر اور رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکبر منی وانا اقدم منہ فی المیلاد
 ورایت خندق الفیل احضر محیلاً ورواہ محمد بن یشار عن وہب ابن جریر
 فقال خندق الطیر احضر محیلاً (قولہ محیلاً یقال احالت الدار واولت اتی علیہ
 حول وکذلک الطعام وغیرہ جو محیل اصحاح) خلاصہ مضمون اس روایت کا
 یہ ہے عثمان رضی اللہ عنہ نے بھی انہیں قباث سے اسی قسم کا سوال کیا
 جو روایت سابق میں ہے اور انہوں نے وہی جواب دیا کہ حضرت اکبر
 تھے اور ولادت میری پیشتر ہے۔ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے بھی
 یہی ادب ملحوظ رکھا چنانچہ ابن عساکر اور ابن سبیر نے روایت کیا ہے
 عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ قال قیل للعباس رضی اللہ عنہ انت اکبر

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ہوا کبر منی وانا ولدت قبلہ کرو ابن النجار
 کذا فی کنز العمال ترجمہ روایت ہے ابن عباس سے کہ پوچھا کسی نے عباس
 رضی اللہ عنہا سے کہ آپ اکبر ہو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا اکبر
 حضرت تھے لیکن میں حضرت سے پیشتر پیدا ہوا انتہی اور صدیق اکبرؓ نے
 بھی کمال ادب کو ہی عرض کیا عن زید بن الاصم ان البنی صلی اللہ علیہ وسلم
 قال لابی بکر انا اکبر وانت قال انت اکبر واکرم وانا لاس منک **حو**

فی تاریخہ و خلیفہ بن خیاط کر قال ابن کثیر مرسل غریب جدا کذا فی کنز العمال
 ترجمہ روایت ہے زید بن الاصم سے کہ استفسار فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کہ میں بڑا ہوں یا تم عرض کیا
 کہ آپ اکبر اور اکرم ہیں اور عمر میری زیادہ ہے روایت کیا اسکو امام
 بن حنبل نے تاریخ میں اور خلیفہ بن خیاط اور ابن عساکر نے انتہی۔ اب
 اس ادب کو دیکھئے کہ باوجودیکہ اس موقع میں لفظ اکبر اور اس دونوں کے
 ایک معنی ہیں۔ مگر اس لحاظ سے کہ لفظ اکبر مطلق بزرگی کے معنی میں بھی
 مستعمل ہوتا ہے صراحۃً اسکی نفی کر دی اور مجبوراً لفظ اسن کو ذکر کیا کیونکہ
 صراحۃً مقصود پر دلالت کرنے والا سوائے اسکے کوئی لفظ نہ تھا۔ جب
 حضرت عباس رضی اللہ عنہ جبکی تعظیم خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے
 تھے اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا ادب میں یہ حال ہو تو ہم کو کس قدر ادب
 کا لحاظ رکھنا چاہئے اور سنن ابی داؤد میں ہے عن عبد بن یزید قال
 سالت البراء بن عازب ما لایجوز فی الاضاحی فقال ائینا رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم واصحابی اقصر من اصابعہ وانا علی اقصر من انا ملہ فقال ارجع لا تجوز
 فی الاضاحی العوراء بین عورہا والمریضۃ بین مرضہا والعرجاء بین طلعہا
 والکسیر الی لا یشقی الحدیث ترجمہ روایت ہے عبید بن فیروز کہتے ہیں
 کہ برابر بن عازب سے میں نے پوچھا کہ کن جانور و کئی قربانی درست نہیں
 کہا کہ بڑے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں میں اور میری انگلیاں
 چھوٹی ہیں حضرت کی انگلیوں سے پہر فرمایا کہ چار قسم کے جانور ہیں جن کی
 قربانی درست نہیں ایک وہ جسکی آنکھ چھوٹی ہو اور جو سخت بیمار ہو اور جسکا
 لنگ ظاہر ہو اور جو نہایت دہلی ہو انتہی۔ خلاصہ یہ ہے کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ میں پہلے دست مبارک کے اشارہ سے
 قیسین فرمادیا کہ چار جانور ہیں جنکی قربانی درست نہیں پہر انکی تفصیل کی۔
 برابر بن عازب نے جب اس واقعہ کو بیان کیا۔ ادب نے اجازت ندی
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کی حکایت اپنے ہاتھ سے
 کریں آخر عند ز ظاہر کیا کہ میری انگلیاں چھوٹی ہیں جتکو آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی انگلیوں کے ساتھ کچھ نسبت نہیں۔ اب ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ چار کا
 اشارہ ہاتھ سے کرنے میں مقصود صرف قیسین عدد دے ظاہر انہ اس میں کوئی
 مساوات کا شائبہ ہے نہ سوے ادب باوجود اس کے ادب صحابیت نے
 دست مبارک کی حکایت کو بھی گوارا کیا جس سے تشبیہ لازم آجاتی تھی
 اب دوسرے آداب کو اسی پر قیاس کر لینا چاہئے۔ ہر چند اعتراض کی نگاہ
 سے دیکھنے والوں کو یہاں شاید موقع ملجائے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے کب فرمایا تھا کہ اس قسم کے آداب کیا کریں۔ مگر جو لوگ منجانب اللہ موفّق ہیں
 صحابہ کے عمل کی کبھی اعتراض نہ کرینگے بلکہ بمقتضائے حدیث شریف اصحاب کا الجھجھ
 کے اور ان کے عمل کو اپنا مقتدا بنا کر ہر بات میں اس امر کا لحاظ رکھیں گے کہ
 اس بارگاہ مقدس میں کوئی ایسی نسبت نہ لگائی جائے جس سے کسی تسمیہ کی
 بے ادبی لازم آجائے اس مضمون کو کسی بزرگ نے کیا ہی خوش اسلوبی کے ساتھ
 ادا کیا ہے شعر نسبت خود ہر گت کروم وہیں منفعل ہوا کہ نسبت بگ کوئے تو
 شد بے ادبی : اور کنز العمال میں یہ حدیث ہے عن عثمان قال لقد اختلفت
 عند اللہ عشر آفاق لاربع الاسلام قد زوجنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اہتیمہ
 وقد باعیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدی ہذہ الیمین فامست بہا وکری
 ولا تغنیت ولا تمیت ولا تشریت خمراً فی جاہلیہ ولا اسلام وقد قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم من یشتري ہذہ الریجۃ ویزید ہا فی المسجد ولہ بیت فی الجنۃ
 فاشتریتہا وزدتہا فی المسجد و ابن ابی عاصم فی السنۃ ترجمہ روایت ہے
 عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے کہا انہوں نے کہ امانت رکھی ہیں میں نے
 اللہ تعالیٰ کے پاس دس چیزیں اسلام میں میں چوتھا شخص ہوں اور میرے
 نکاح میں دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ایک صاحبزادی پہرہ و ساری
 اور جب سے کہ بیعت کی ہے میں نے اور ملایا سیدہ ہاتھ حضرت کے دست مبارک
 سے تو پہرہ کبھی نہ چھیا اوس سے شرمگاہ کو۔ الی آخر الحدیث اور اسی مضمون
 کی کمی روایتیں کنز العمال میں مذکور ہیں۔ اور کنز العمال ہی میں یہ روایت
 بھی ہے عن انس قال جاز النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدخل الی بیتان فاتی آت

فذق الباب فقال يا انس قم فافتح له وبشره بالجنة وباخلافه من بعدى قلت
 يا رسول الله اعلمه فقال اعلمه فخرجت فاذا ابو بكر قلت له ابشر بالجنة وباخلافه
 من بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جازأت فذق الباب فقال يا انس
 قم فافتح له الباب وبشره بالجنة وباخلافه من بعد ابى بكر قلت اعلمه قال اعلمه
 فخرجت فاذا عمر قلت ابشر بالجنة وبالبشر باخلافه من بعد ابى بكر ثم جازأت
 فذق الباب فقال يا انس قم فافتح له الباب وبشره بالجنة وباخلافه من بعد
 عمر وانه مقتول فخرجت فاذا عثمان قلت ابشر بالجنة وباخلافه من بعد عمر
 وانا مقتول فدخل على النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله والله انى
 ولا تميت ولا مست ذكرى يمينى منذ بايتك بها قال هو ذاك يا عثمان كر
 وروايع كمن طريق عبد الله بن ادریس ترجمہ روایت ہے انس سے
 کہ تشریف لیگئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی باغ میں۔ پس آیا کوئی شخص
 اور ٹھونکا دروازہ فرمایا حضرت نے اے انس دروازہ کہولہ واد زخو خبری
 واد نکو جنت کی اور یہ کہ میرے بعد وہ خلیفہ ہونگے میں نے عرض کیا ادنکو
 یہ بات کہہ دوں یا رسول اللہ فرمایا کہہ دو جب میں نکلا تو دیکھا کہ ابو بکر صدیق
 رضی اللہ عنہ کھڑے ہیں۔ میں نے وہ بشارت ادنکو دی۔ پھر کسی شخص نے دروازہ
 ٹھونکا فرمایا حضرت نے اے انس دروازہ کہولہ واد نکو جنت کی خوشخبری
 اور یہ کہ بعد ابی بکر میرے وہ خلیفہ ہونگے۔ میں نے عرض کیا معلوم کرادون ادنکو
 یا رسول اللہ فرمایا معلوم کرادو۔ دیکھا تو عمر رضی اللہ عنہ تھے۔ ادن کو بھی
 وہ بشارت سنا دی۔ پھر اور کسی نے دروازہ ٹھونکا۔ فرمایا حضرت نے اے

انس دروازہ کھول دیا اور خوشخبری دیا اور انکو جنت کی اور یہ کہ بعد عمر کے وہ خلیفہ ہونگے اور قتل کئے جائیں گے۔ جب میں نکلا تو عثمان رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ کھڑے ہیں اور دن سے بشارت اور قتل کا حال ذکر کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے کبھی تغنی کی بات نہ سنی اور نہ کبھی سیدھے ہاتھ سے اپنی شرمگاہ کو چھیا جب سے کہ اس ہاتھ سے بیعت کی ہے فرمایا حضرت نے یہ وہی بات ہے اے عثمان انتہی۔ اب یہاں پہلے یہ دیکھنا چاہئے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بیعت کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ہاتھ جو ہاتھ اس سے کس قسم کا اثر دست مبارک کا ان کے ہاتھ میں رہ گیا تھا جسکی استعداد رعایت کی گئی۔ باطن کا حال تو وہی لوگ جانیں جنکی باریک بین نظریں غرض شرعیہ میں بلند پر دازبان کرتی ہیں۔ لیکن ظاہر میں کوئی ایسی بات معلوم نہیں ہوتی جسکو عقل متوسط تسلیم کرے۔ رہا اعتقاد سے مان لینا وہ دوسری بات ہے۔ اور وہ ہر کسی کو کب نصیب ہو سکتا ہے۔ غرض کچھ بھی سہی کسی مسلمان سے یہ تو نہ ہو سکے گا کہ عثمان رضی اللہ عنہ کے اس فعل پر اعتراض کئے اور فعل بھی کیا جس پر غرور شائع علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رضامندی کی ہر لگی ہوئی ہے۔ پہر یہ بھی نہیں کہ اس قسم کا خیال صرف انہیں کا تھا بلکہ انشاء اللہ تھا آئندہ تبصیح معلوم ہو جائے گا کہ اس قسم کی باتیں اکثر کبار صحابہ و تابعین سے مروی ہیں۔ الحاصل اگرچہ حقیقت اسکی معلوم نہ ہو سکے لیکن اعتقاد امان لینا پڑے گا کہ جس چیز کو دست مبارک یا جہم شریف کے لمس سے شرافت حاصل

ہو گئی اور میں کسی نہ کسی قسم کی فضیلت ضرور آگئی۔ دوسری یہ بات بحث طلب ہے
 کہ شرمگاہ میں کونسی برائی رکھی تھی جسکو وہ متبرک ہاتھ لگانا مذموم سمجھا گیا۔
 اکثر احادیث و آثار سے تو ظاہر ہے کہ وہ بھی ایک عضو ہے مثل اور اعضا
 کے چنانچہ موطا میں عن قیس بن علق ان اباہ حدثہ ان رجلا سال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم عن رجل مس ذکرہ ایتوضو قال اہل ہوا لا یضعہ من جسدک
 ترجمہ روایت ہے طلق سے کہ پوچھا کسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ کیا مس ذکر سے وضو ٹوٹتا ہے فرمایا وہ تو ایک مضعہ ہے تیرے جسد کا
 انتہی۔ اسی بنا پر علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں عن علی ابن ابی طالب قال لابی
 ایہ امن او انفی او اذنی کذا فی الموطا للامام محمد رحمہ فرمایا اہل ظہر غنہ
 نے کہ مجھے کچھ پروا نہیں کہ ذکر کو مس کروں یا نہ کہ کو یا کان کرینے ان تمام
 اعضا کے جھنے کا ایک حکم ہے عن ابراہیم ان ابن مسعود سئل عن الوضو من
 مس الذکر فقال ان کان نجسا فاقطعہ کذا فی الموطا ترجمہ روایت ہے ابراہیم
 سے کہ کسی نے پوچھا ابن مسعود سے کہ مس ذکر سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں کہا اگر
 وہ نجس ہے تو کاٹ ڈال انتہی۔ اس مضمون کی اور بہت سی روایتیں ہیں۔
 الحاصل شرمگاہ مس ذکر میں نجاست کی وجہ سے کوئی کراہت نہیں البتہ اگر
 کراہت ہے تو طبعی ہے۔ پھر اس کراہت طبعی کو ادب نے وہاں اس درجہ
 بڑا یا کم مشابہ بلکہ زیادہ کراہت شرعی سے کر دیا جسکی وجہ سے عمر بہر اس فعل
 سے بچتے رہے اس سے معلوم ہوا کہ ادب ایک ایسی چیز ہے کہ اپنا پورا اثر
 کرنے میں نہ منظر امر ہے نہ محتاج نظیر۔ بلکہ اہل ایمان میں وہ ایک قوت راسخہ

جسکے خاص خیال سے کہے، مانتو تعلق سے اور نشان کا غفلت و وقعت اس
 شخص یا اس چیز کو جسے آگے اور پیچھے والا اپنے اکرم درجہ اور نویں سجدہ
 اور بخاری شریف میں ہے نص ابی رافع عن ابی ہریرۃ ان ابی صلی اللہ
 علیہ وسلم لقیہ فی بعض یومین المدینۃ وہو جنب فاجتنت منہ فذہبتا فاقبل
 ثم جاز فقال این کنت، یا اباہریرۃ قال کنت جنباً فاجتنت ان جازک
 وانا علی غیر طہارۃ فقال سبحان اللہ ان المؤمن لا یجب شرجمہ ابو ہریرۃ
 کہتے ہیں کہ ایک روز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ منورہ کے
 کسی راستہ میں دیکھا جو کہ جنب تھا چپ گیا اور غسل کر کے حاضر خدمت
 خدمت شریف ہوا فرمایا کہاں تھے تم نے ابو ہریرہ عرض کیا
 کہ مجھے بخانے کی ضرورت تھی اسلئے آپ کے ساتھ بغیر طہارت کے بیٹھنے کو
 کر دیا سمجھا فرمایا سبحان اللہ مسلمان نجس نہیں ہوتا انتہی ابو ہریرہ اس حالت
 میں ہوا لگے ہو گئے اس سے ظاہر ہے کہ کمال درجہ کی عظمت حضرت کی اونکے
 دل میں تھی جس نے اونکی عقل کو مقہور کر کے اون کے دل کو اس ادب پر
 مجبور کر دیا تھا کیونکہ آخر سمجھتے تھے کہ جنابت کا جسم میں سرایت کرنا ایک
 امر حکمی ہے کسی نہیں جس سے دوسرے کو کراہت ہو اور یہ بھی ظاہر ہے
 کہ او سکا اثر دوسرے تک متعدی نہیں ہو سکتا۔ ہر چند آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے مسئلہ شرعیہ بیان فرمادیا کہ مسلمان نجس نہیں ہوتا مگر کلام میں
 ہے کہ اس حالت میں حاضر ہونیکو انہیں کو نسی چیز مانع تھی۔ اگر نعوذ باللہ
 طبعیت میں پیدا کی ہوئی تو خیال کر لیتے کہ اس حالت میں مجاہست سے

کوئی ممانعت نہیں بلکہ اس سے کہہ سکتے ہیں یہ بھی خیال آ سکتا تھا کہ چل کر تو دیکھ لیتے
 اگر حضرت ہی متبع فرما دیں تو ایک مسئلہ معلوم ہو جائیگا خصوصاً اس زمانہ
 میں کہ ہر روز نئے نئے مسائل معلوم ہونے کی ضرورت سمجھی جاتی تھی غرض کہ
 ادب نے ان کو جو اہمیت کرنے نہ دیا پھر حضرت نے جو مسئلہ کہ بیان فرمایا
 اس سے یہی مقصود معلوم ہوتا ہے کہ ایک مسئلہ شرعی معلوم ہو جائے
 اور ان کے ادب سے اس میں کچھ تفرص نہیں حالانکہ حضرت جانتے تھے کہ
 صرف ادب کی وجہ سے وہ حاضر نہ ہو سکے۔ اگر یہ حرکت اور ان کی ناگوار
 طبع مبارک ہوتی تو تبصریح اس سے زبرد فرما دیتے۔ اور زرقانی سے نے
 شرح مواہب اللدنیہ میں یہ حدیث نقل کی ہے رومی الطبرانی من طریق الہیثم
 ابن زریق عن ابيه عن الاسلع بن شريك قال كنت ارجل ناقه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فاصابته جباة في ليلة بارودة فاراد صلى الله عليه وسلم
 الرحلة فدرهت ان ارجل ناقه وانا جنب وخشيت ان اغتسل بالمار البارود
 فاموت ادا مرض فامرت رجلا من الانصار فزعلها ووضعت اجمارا فانفتحت
 بها ما ر فاعتسلت ثم لحقت برسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فقال يا
 اسلع مالي ارمي راحلتك فغيرت فقلت يا رسول الله لم ارجلها راحل رجل
 من الانصار قال ولم فقلت اني اصابتني جباة فخشيت ان اغتسل بالمار فاموت
 فزعلها ووضعت اجمارا فاعتسلت به فانزل الله تعالى يا ايها الذين
 امنوا لا تقربوا الصلوة وان كنتم سكاذي الي قولها عفا عفوكم الله
 ترجمہ اسلع بن شريك کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی راتھی

مین کجاوہ باندھا کرتا تھا ایک رات جبے نہانے کی حاجت ہوئی اور حضرت
 نے کوچ کا ارادہ فرمایا اور سوقت مجھے نہایت تردد ہوا کہ اگر تہنڈے پانی
 سے نہاؤں تو مارے سردی کے مر جانے یا بیمار ہو جانے کا خوف ہے
 اور یہ بھی گوارا نہیں کہ ایسی حالت میں خاص سواری مبارک کجاوہ اٹوئی
 پر باندھوں۔ مجبوراً کسی شخص انصاری سے کہدیا کہ کجاوہ باندھے۔
 پہرین چند تپہر رکھ کے پانی گرم کیا اور نہا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اور صحابہ سے جا ملا۔ حضرت نے فرمایا اے اسلع کیا سبب ہے کہ تمہارا
 کجاوہ کو متغیر پاتا ہوں ہیں۔ عرض کیا یا رسول اللہ میں نے نہیں باندھا
 تھا۔ فرمایا کیوں؟ عرض کیا۔ اسوقت مجھے نہانے کی حاجت تھی اور
 تہنڈے پانی سے نہانے میں جان کا خوف تھا اسلئے کسی کو باندھ کر کیلئے
 کہدیا تھا۔ اسلع کہتے ہیں کہ اسی کے بعد آیہ شریفہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ إِلَّا بِطَهَارٍ** نازل ہوئی جس سے سفر میں تیمم کرنے کی اجازت
 ملی انتہی۔ امام سیوطی رح تفسیر در مشور میں لکھتے ہیں کہ روایت کی اس حد
 کو حسن ابن سفیان نے اپنی مسند میں اور قاضی اسمعیل نے احکام میں اور
 طحاوی نے مشکل الآثار میں اور بغوی اور ماوردی اور دارقطنی اور
 طبرانی اور ابونعیم نے معرفت میں اور ابن مردودہ نے اور بیہقی نے
 سنن میں اور صنائے مقدسی نے مختارہ میں انتہی۔ سبحان اللہ کیا اوجھ
 کہ جس کجاوہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف رکھتے تھے اسکی
 لکڑیوں کو حالت جنابت میں ہاتھ لگانا گوارا نہ تھا۔ اگر بچشم انصاف

دیکھا جائے تو نفاذ سکامض ایمان دکھائی دیکھا جس نے ایسے پاکیزہ خیالات
ان حضرات کے دل و نین پیدا کر دیے تھے ورنہ ظاہر ہے کہ نہ عموماً اس قسم
کے امور کی تعلیم تھی نہ صراحتہ ترغیب و تحریریں۔ اب اگر کوئی شخص اپنی نسبت
ایمان تحقیقی کا دعویٰ کیے کہے کہ یہ خیالات ایام جہالت کے ہونگے تو مجھے
یقین نہیں آتا کہ کوئی شخص ایماندار اس کلام کی طرف التفات کرے گا
یا بطیب خاطر جواب دیکھا۔ کیونکہ ہوسکتے کہ چودہویں صدی و الانخوش
اعتقاد میں خیر القرون والے صحابیوں سے بڑھ جائے۔ بہر اگر کسی
نظر پڑائی جائے تو معلوم ہو کہ سلسلہ اس الزام کا کہاں منتہی ہوگا۔ کیونکہ
جس امر کا ذکر خود شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حضور میں ہو جائے اور
اسی کے بعد کلام الہی اسی کے مناسب نازل ہو ویسے خیال میں آخری
زمانہ والوں کی اصلاح کی بغور باللہ اگر ضرورت سمجھی جائے تو دینداری
کے نہایت خلاف ہوگا۔ الحاصل جب اُن لکڑیوں کا اس قدر ادب کیا گیا
تو معلوم ہوا کہ بزرگان دین کا جس قدر ادب کیا جائے محمود ہے۔ اور
مستدرک حاکم میں یہ روایت ہے عن عبد اللہ بن بریدۃ عن ابیہ قال کنا

اذا قعدنا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم نرفع رؤسنا الیہ اعظاماً لہ
ہذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولا احفظ لہ علیہ ترجمہ عبد اللہ بن بریدہ
اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ جب ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہوتے تو عظمت کے لحاظ سے کوئی شخص حضرت
کی طرف سر نہ اٹھاتا انتہی کہا حاکم رح نے کہ یہ حدیث صحیح ہو شرط شیخین پر

حضرت کے رد پر تو اس قسم کا ادب ہوتا ہی تھا وہ حضرات حدیث شریف کے حلقوں میں جب بیٹھتے تھے تو اس خضوع و خشوع کے ساتھ سر جھکا بیٹھتے تھے کہ گویا گردن پر سر ہی نہیں چنانچہ مستدرک ہی میں ہے عن عبد الرحمن بن قراط قال دخلت المسجد فاذا حلقۃ کا نما قطع روضہم واذا رجل یحذیہم فاذا ہو حذیفۃ قال کان اناس یسألون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الخیر وکنت اسأله عن الشر و ذکر الحدیث بطولہ۔ ترجمہ عبد الرحمن بن قراط کہتے ہیں کہ ایک بار میں مسجد میں گیا دیکھا کہ ایک حلقہ میں لوگ ایسے سر جھکائے بیٹھے ہیں کہ گویا اونکلی گردنوں پر سر ہی نہیں اور ایک شخص حدیث بیان کر رہے ہیں دیکھا تو وہ حذیفہ رضی اللہ عنہ ہیں انتہی ملخصاً یعنی سب حدیث شریف سننے والے کچھ ایسے مودبانہ سر جھکائے بیٹھے تھے کہ گردنوں پر سر نہیں دکھائی دیتے تھے۔ اب فرا زمانہ کے انقلاب اور طبعیتوں کی رفتار کو دیکھنا چاہئے کہ بعد خیر القرون نے اُن حضرات کے مسلک سے کس قدر دور کر دیا ہے۔ اگر غور سے دیکھا جائے تو معلوم ہو کہ معاملہ بالکل بالعکس ہو گیا ہے۔ اُس زمانہ میں حالانکہ ان امور کی تعلیم عموماً سختی مگر دل ہی کچھ ایسے مہذب اور مودب تھے کہ اقسام کے آداب اور طرح طرح کے حسن عقیدت پر دلالت کر نیوالے افعال ایجاد کر لیتے اور اصول شرعیہ پر انکو منطبق کر دیتے تھے جس کا سمجھنا بھی شاید اس زمانہ میں آسانی نہ ہو سکے کیونکہ نہ ہوا ان حضرات کے وہ دل تھے جنکو تمام بندوں کے دلوں پر فضیلت ہونے کی وجہ سے حق تعالیٰ نے صحابیت کی واسطے

منتخب فرمایا تھا چنانچہ ارشاد ہوتا ہے عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ عز وجل نظر فی قلوب العباد فلم یجد قلبا اتقى من قلوب اصحابی ولذا لک اختارہم فجلہم اصحابا فانما استحسنوا فہو عند اللہ حسن وما استقبھا فہو عند اللہ تہنیت رواد الدلیلی یعنی فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کے تعالیٰ نے تمام بندوں کے دلوں کو دیکھا تو میرے اصحاب کے دلوں سے پاکیزہ تر کوئی دل نہ پایا اسی واسطے ان کو میرے اصحاب ہونے کیلئے پسند فرمایا جو کام وہ اچھا سمجھتے ہیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے اور جس کو وہ برا سمجھتے ہیں اللہ کے نزدیک بھی وہ برا ہے انتہی اغرض وہ ہر قسم کے آداب ایجاد کرتے تھے اور اوپر کوئی اعتراض بھی نہیں کرتا تھا۔ اسلئے کہ اس وقت تک بنیاد بے ادبی کی پڑی نہ تھی۔ اور اگر چند خود سرون نے بنیاد ڈالی بھی تھی جس کا حال انشاء اللہ تعالیٰ قریب معلوم ہوگا تو اس وجہ سے کہ انکی بد اعتقادیوں نے انکو دائرہ اتباع سے خارج اور دوسرے نام کے ساتھ مشہر کر دیا تھا۔ انکی باتیں کسی کی سمع قبول تک پہنچی ہی نہ تھیں۔ الحال خیر القرون کا یہ حال تھا کہ ہر قسم کے آداب ایجاد کئے جاتے تھے اور اس آخری زمانہ کا یہ حال ہے کہ باوجود اُن حضرات نے جن کا اتباع بحسب ارشاد شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام ضروری ہے اقسام کے آداب تعلیم کر کے اگر کسی سے اس قسم کے افعال صادر ہو جائیں تو ہر طرف سے اعتراضات کی بوچھاڑ ہونے لگتی ہے اور صرف اعتراض ہی نہیں شرک تک نوبت پہنچا دیتی ہے حق تعالیٰ

ہم مسلمانوں کو ادب نصیب فرماوے۔ اور قاضی عیاض رحمہ اللہ نے فرمایا ہے
 کہ ہے وقال مالک رحمہ اللہ قد سئل عن ابی ایوب السخثانی رحمہ اللہ
 عن احد الاویاب افضل منہ وقال ورجح جتین فکنت ارقہ ولا اجمع منہ
 غیر انہ کان اذا ذکر البنی صلی اللہ علیہ وسلم بکی حتی ارحمہ فلما رایت منہ
 ما رایت کتبت عنہ ترجمہ کسی نے امام مالک رحمہ اللہ سے پوچھا کہ ابو ایوب
 سخثانی رحمہ اللہ کا کیا حال تھا کہا کہ میرے ساتھ مین جنگی روایتیں تھیں جسے
 سنی بہن ان سب سے وہ افضل ہیں۔ انہوں نے دو چمکے اور مین انکا
 حال دیکھا کیا اس مدت میں کوئی روایت ان سے نہ لی مگر حالت ادن کی
 یہ تھی کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کرتے تو اس قدر روتے کہ
 مجھے ادن کے حال پر رحم آ جاتا جب اون کا یہ حال دیکھا تو ادن کی شاگردی
 اختیار کی اور ادن کی حدیثیں لکھ لیا انتہی۔ امام مالک رحمہ اللہ ابو ایوب سخثانی رحمہ اللہ
 کو نظر اس حالت کے جو ترجمہ دیتے بہن اور سب ساتھ سے افضل کہتے بہن
 تو اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ خیالات محدثین اور اکابر دین کے اس بارہ
 کس قسم کے تھے۔ اب ذرا سخثانی رحمہ اللہ کے دل کی کیفیت کو خیال کیجئے کہ کس قدر
 کی عظمت و محبت اور خدا جانے کونسی کونسی چیزیں اون کے دل پر پورا
 تسلط کر لیتی تھیں جس سے وہ حالت پیدا ہو جاتی تھی جو ادب سے ہی بڑھی
 ہوئی ہے یہ اثر اسی ذکر مبارک کا تھا جو مسلمانوں کے دلوں میں علی حسب
 مراتب ایمان کو تازہ کر دیا کرتا ہے۔ سبحان اللہ وہ ان تو ذکر شریف سے
 وہ حالت پیدا ہو رہی ہے جو بڑے بڑے فاضل معاصرون سے افضل نہایتی

اور یہاں ہنوز اس کے جواز و عدم جواز میں اختلاف پڑا ہوا ہے بلکہ وہ بہتر
 نچالی جاتی ہیں کہ کہیں ذکر شریف کی مجلسیں نہ ہونے پائیں۔ بہلاؤ تو سیدنیچا
 چاہئے کہ اگر ذکر شریف کے مجلسیں ہوا کریں اور برکات اس کے مسلمانوں پر
 قایض ہوتے رہیں تو اس سے کسی کا کیا نقصان ہوگا۔ حق تعالیٰ بغضیل
 اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مسلمانوں کی کج فہمیوں کو دفع فرما دے
 اور درمنظمین ابن جبر ہیشمی رح اور شفا میں قاضی عیاض رح نے بسند متصل
 روایت کی ہے عن ابن حمید قال ناظر ابو جعفر امیر المومنین مالکانی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فقال لہ یا امیر المومنین لا ترفع صوتک فی ہذا المسجد اللہ تعالیٰ
 ادب تو ما فقال لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی ورج قرأ فقال ان الذین
 یضرون اصواتہم عند رسول اللہ الایہ ودم قرأ فقال ان الذین ینادونک
 من وراء الحجرات الایہ وان حرمتہ میثاکر متہ حیفاستان لہا ابو جعفر وقال
 یا اب عبد اللہ استقبل القبلة وادعوا ام استقبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فقال ولم تصرف وجہک عنہ وہو وسیلتک ووسیلتہ ابیک آدم علیہ السلام
 الی اللہ یوم یقیمہ بل استقبلہ واستشفع بہ فیشفعک اللہ وقال اللہ تعالیٰ
 ولوانہم اذ ظلموا انفسہم جاؤک الایہ ترجمہ امیر المومنین ابو جعفر منصور نے
 جو اخطائے عباسیہ سے دوسرے خلیفہ ہیں امام مالک رح کے ساتھ منجوبی
 میں کسی مسئلہ میں مباحثہ کیا جس میں انکی کچھ آواز بلند ہو گئی۔ امام مالک رح
 نے کہا اے امیر المومنین اس مسجد میں آواز بلند نہ کیجئے کیونکہ حق تعالیٰ نے
 تادیب کی ایک بہتر قوم کی اس آیت شریفہ میں یا ایہا الذین امنوا لا ترفعوا

أَصَوَّاتُكَ هُوَ صَوْتُ النَّبِيِّ - اور مع کی ان لوگوں کی جو حضرت کے پاس آواز بست کیا کرتے تھے فرماتا ہے إِنَّ الَّذِينَ يُعْضُونَ أَصْوَاعَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ كَلَامُهُمْ اور مذمت کی اس قوم کی جو حجرہ کے باہر سے حضرت کو پکارتے تھے چنانچہ فرماتا ہے إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حریمت بعد انتقال کے وہی ہے جو قبل انتقال تھی۔ امیر المؤمنین یہ سنتے ہی متادب اور متذلل ہو گئے۔ پہرہ چاہے ابا عبد اللہ قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر دعا کروں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ ہوں۔ کہا حضرت سے کیونکہ پہرے ہو وہ تو وسیلہ ہیں آپ کے اور آپ کے باپ آدم علیہ السلام کے قیامت کے روز۔ تو حضرت کی طرف متوجہ ہو کر شفاعت سفارش طلب کیجئے کہ حق تعالیٰ شفاعت حضرت کی قبول کرے گا کیونکہ حق تعالیٰ فرماتا وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَّهَهُ وَاللَّهُ تَوَّابٌ رَحِيمٌ یعنی وہ لوگ جنہوں نے ظلم کیا اپنی قوم پر اگر کہیں آپ کے پاس اور مغفرت چاہیں اللہ تعالیٰ سے اور مغفرت چاہیں رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) اور ان کیلئے تو البتہ پاوین گے وہ اللہ تعالیٰ کو مغفرت کرنیوالا اور رحم کرنیوالا انتہی۔ اب ان حضرات کے اعتقاد ان کو دیکھئے کہ امام مالک رحمہ اللہ نے آواز نہ بلند کر نیکیے باب میں ان آیات پر استدلال کیا یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ - اور إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ اور خلیفہ و

نے پوچھا کہ نہیں کہ حَقُّ صَوْتِ النَّبِيِّ اور يَنَادُوكَ کے معنی یہاں کیونکہ
 صادق آتے ہیں اور اگر اجتہاد کیا گیا تو طریقہ اس کا کیا ہے پہر یہ بھی نہ تھا
 کہ خلیفہ موصوف کچھ جاہل ہوں کیونکہ تاریخ خمیس وغیرہ کتب تواریخ میں مصحح ہے
 کہ وہ نہایت کامل العقل اور نقیۃ النفس عالم جید اور ادیب و متدین تھے
 مگر معلوم نہیں اس استدلال میں کس درجہ کی قوت تھی جس نے خلیفہ وقت کو
 نہیں مباحثہ میں ساکت کر دیا۔ اگر اس زمانہ میں کوئی شخص اس قسم کا استدلال
 کرے تو صدمہ شاخ شانے او سین کھالے جائیں گے۔ اب اگر کوئی شخص اس
 استدلال کی نزاکت کو نہ سمجھ کر اس میں کچھ کلام کرے تو کسی مسلمان سے یہ ہو سکیگا
 کہ معترض کی رائے کو امام مالک صحیح کی رائے پر ترجیح دے۔ کیونکہ امام مالک
 وہ شخص ہیں کہ جن کے شاگردوں کے شاگرد ہونے پر امام بخاری و مسلم وغیرہ
 اکابر محدثین رحمہم اللہ کو فخر ہے بلکہ یہ سمجھنا اس کا اس کی غباوت اور جلیبی پر مجہول
 ہونا چاہئے۔ بات یہ ہے کہ جیسے قوت ایمانیہ میں ضعف بڑھتا چلا جاتا ہے
 ویسا ہی قوت نظری و فکری میں بھی روز بروز کمی ہوتی چلی جاتی ہے۔ اب اگر
 کوئی اکثر تصانیف کو پیش کرے کچھ دعویٰ کرے تو اس کا ابطال ان حادثات و
 سے ہو جائے گا جنہیں خیر القرآن ہونا اس زمانہ کا اور کم ہو جانا علم کا آخری
 زمانہ میں وارد ہے۔ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے رفع الملام عن الأئمة الاعلام میں لکھا ہے
 بل الذین کانوا قبل جمع بذہ الدواوین کانوا اعلیٰ بالسنۃ من المتأخرین بكثير
 لان کثیرا ما بانہم وصح عندہم قد لا یبلغنا الاعن مجہول او باسناد منقطع او لا یبلغنا
 بالکلیۃ کانت دواوینہم صدورہم الی شوی اصناف مافی الدواوین و ہذا

اہل لائشک فیہ من علم القضیۃ یعنی کوئی عالم اس میں شک نہیں کر سکتا کہ قدما
 متاخرین سے بہت زیادہ علم رکھتے تھے بہت سی حدیثیں ہم تک پہنچی ہیں
 اور اگر پہنچی تو ضعیف ہو کر ادن کے نزدیک وہی حدیثیں صحیح صحیحین
 اگرچہ اس روایت سے کئی مباحث متعلق ہیں۔ مگر بخوبی تطویل صرف اسی پر
 اکتفا کیا گیا انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ بحسب موقع ذکر کیجا میں گی یہاں اسی قدر بیان
 کرنا مقصود ہے کہ امام مالک رحمہ نے ان آیات سے وہ ادب استنباط کیا کہ
 قیامت تک اہل ایمان جسکی بدولت بہرہ اندوز اور متمتع رہیں گے جزا اللہ تعالیٰ
 عنانہم الخراج شریف میں روایت ہے عن السائب بن یزید قال كنت
 قائما فی المسجد فخصبني رجل ففطرت فاذا عمر بن الخطاب فقال اذهب فأتني بهذا
 جلیۃ لها قال من انتا ومن انتا قال من اهل الطایف قال لو كنتما من
 اهل البیضاء وجئتكما ترغفان اصواتكما فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ترجمہ سائب بن یزید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں ایک بار مسجد نبوی میں پہنچا
 کہ کسی نے مجھے نکل کر ماری دیکھا تو عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ میں کہا جاو اور
 ان دو شخصوں کو لے آؤ جب ان دونوں کو انکے پاس لے گیا تو پوچھا تم
 کون ہو یا کہاں والے ہو کہا طایف والے فرمایا اگر تم اس شہر والے ہو تو میں
 ضرور تم کو اذیت پہنچاتا اور مارتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں
 تم آواز بلند کرتے ہو انتہی۔ اس خبر سے ظاہر ہے کہ مسجد شریف میں کوئی آواز
 بلند نہیں کر سکتا تھا اور اگر کرتا تو مستحق تعزیر سمجھا جاتا تھا یا وجہ دیکھ مابن
 یزید چند ان دور نہ تھے مگر اسی ادب سے عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو بکرا نہیں

بلکہ کنکری پھینک کر اپنی طرف متوجہ کیا۔ یہ تمام ادب اسی وجہ سے تھے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم بحیات ابدی وہاں تشریف رکھتے ہیں۔ کیونکہ اگر لحاظ صرف
مسجد ہونے کا ہوتا تو فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہنے کی کوئی ضرورت
نہ تھی۔ دوسرا قرینہ یہ ہے کہ یہ تعزیر اہل بلد کیلئے خاص فرمایا جنکو مسجد شریف
کے آداب بخوبی معلوم تھے اگر صرف مسجد ہی کا لحاظ ہوتا تو اہل طائف بھی مخدور
نہ رکھے جاتے کیونکہ آخر وہاں بھی مسجدین تھیں۔ اس سے بھی قول امام مالک رحمہ
رحمۃ اللہ علیہ کا صادق آگیا جو خلیفہ منصور رح سے کہا تھا ان حرمتہ میتا
کحرمتہ حیاء۔ اور بخاری شریف میں روایت ہے ام المومنین حفصہ رضی اللہ عنہا
سے کہ ام عطیہ رضی اللہ عنہا کی عادت تھی کہ جب کبھی ذکر مبارک آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کا کرتین بکائی کہتیں فرماتی ہیں وقلما ذكرت البنی صلی اللہ علیہ وسلم
وسلم الا قالت بانی یعنی کم اتفاق ہوتا تھا کہ ذکر شریف کے وقت یہ لفظ کہتی ہو
معنی اس کے یہ ہیں کہ میرے باب فدا ہوں حضرت ہمت سے صاحبہ اکثر بانی انت
وامی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کرتے تھے چنانچہ کتب صحاح میں
موجود ہے۔ مطلب اسکا یہ ہے کہ آپ کے اشفاق و مراعہ کے رد و برد و مہربانی
و پدری کی کچھ حقیقت نہیں ان دونوں کو آپ پرستہ فدا کرنا چاہیو سبحان اللہ
کیا ادب تھا کہ رد و برد و غائبانہ بعد وفات شریف کے بھی وہ ادب
مرعی تھا کہ جب تک مانا پ کو فدا نہیں کرتے نام مبارک کو ذکر نہیں کرتے حق
کیونکہ نہو یہ نام مبارک وہ تھا کہ کفار بھی جس کے ذکر نے مین بساوت متاثر
ہو جاتے تھے چنانچہ قسطلانی رح نے مواہب مین اور زرقانی رح نے اوسکی

شرح میں لکھا ہے کہ ایک جماعت قبیلہ کندہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور وہ الفاظ تحیت کے ادا کئے جو اس زمانہ میں سلاطین کے حضور میں کہے جاتے تھے یعنی ایت الامن حضرت نے فرمایا میں بادشاہ نہیں ہوں محمد بن عبد اللہ ہوں کہا ہم آپ کو نام لیکر نہ پکار سینگے فرمایا میں ابو القاسم ہوں کہا اے ابو القاسم فرمائیے کہ ہم نے اپنے دین کیا چھپایا ہے فرمایا یہ تو کا مہنہ نچا کام ہے اور کاہن اور ادھکا پیشہ دوزخی کہا پھر کیونکر معلوم ہو کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مٹھی کنکریاں اٹھائیں اور فرمایا دیکھو یہ گواہی دیتی ہیں کہ میں اللہ کا رسول ہوں اور ساتھ ہی کنکریاں دست مبارک میں بتبیج کرنے لگیں پھر تو سب کے سب کھ اٹھے کہ ہم بھی گواہی دیتے ہیں کہ بیشک آپ اللہ کے رسول ہیں اور سب مشرف باسلام ہوئے انتہی لمخضاً۔ ظاہر ہے کہ یہ لوگ قبل امتحان مشرف باسلام نہیں تھے باوجود اسکے نام لینے میں ترک ادب سمجھا۔ کیا تعجب ہے کہ پی ادب پسند آگیا ہو جس سے ابد الکا باو کے لئے عزت و شرافت حاصل ہو گئی۔ ہر چند کہ نام پاک خود ایک ایسا لقب جامع ہے جس میں تمام القاب پسندیدہ اور محامد پرگزیدہ شامل کر دیے گئے ہیں مگر باین ہمہ ادب والوں کی زبانیں دہان خود بخود رک جاتی ہیں۔ اور جنکی زبانوں نے خیرہ سری کی اور بدیا کا نہ نام لینا شروع کیا حق تعالیٰ کی جانب سے وادہی ہادیب ہو گئی چنانچہ امام سخاوی رحمہ اللہ نے روایات متعددہ ثابت کیا ہے کہ بعض لوگ جو نام لیکر حضرت کو پکارتے تھے اور کلمہ حق تعالیٰ نے منع فرمادیا

یہ حدیث بعینہ بھی نقل کی جائیگی متصو و بیان اسقدر ہو کہ اس دعائیں صراحتہ نام
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بلا لقب کے مذکور ہے حالانکہ ابھی حمانعت
اور سکی ثابت لگی ہو۔ جواب اس اشکال کا امام سخاوی رح نے قول بیع میں
دیا ہے کہ وہ دعائیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم کی تھیں بعینہ انہیں
الفاظ کے ساتھ عثمان بن حنیف نے بھی تعلیم کی اس لئے کہ دعاؤں کے
الفاظ میں تصرف اور کمی و زیادتی نہیں چاہئے اور جانتے تھے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی غفلت و جلال ہر مسلمان کے دل میں ہوا کرتی ہے

حیث قال یحییٰ ان یكون الصحابی ومن شأخوه فهم اختصاص هذا الموطن بما

ارشد الیہ صلی اللہ علیہ وسلم وراى ان الفاظ الدعوات والاذاکار لا یصرف

فیہا بالزایادۃ والنقص بل یتقصر فیہا علی النص او اکثر فی ما وقر فی قلب کل مسلم

من تعظیم البنی صلی اللہ علیہ وسلم و اجلالہ و اللہ الموفق امام سخاوی رح نے

جو لکھا ہے کہ الفاظ دعائیں کمی و زیادتی نہیں چاہئے اسی پیر پر بزرگان دین

اور مشائخین رح کے نزدیک جو اعمال و اشغال یا عزائم وغیرہ سینہ بسینہ

چلے آتے ہیں اس میں کمال و ربہ کا احتیاط کیا جاتا ہے کہ کمی و زیادتی بالکل

نہونے پائے اور تجربوں سے بھی ثابت ہے کہ اگر ان الفاظ معینہ میں فرق

کر دیا جائے یا بنیہ اجازت کے وہ اعمال عمل میں لائے جائیں تو کچھ تاثیر بھی

نہیں ہوتی اشکال اس دعائیں نام مبارک ضرورۃ بلا لقب ذکر کیا گیا

ورنہ صحابہ و تابعین جب کبھی نام مبارک کو ذکر کرتے لقب کے ساتھ ذکر کیا کرتے

اسی وجہ سے متاخرین رحمہم اللہ نے مستحسن سمجھا ہے کہ نام مبارک آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کا جب لیا جائے خواہ ور و شریفین یا سدا کے اس کے
لفظ سیدنا کہنا چاہئے خصوصاً حرمین شریفین کے علماء و شایخین کو تو اس میں نہایت
ہی اہتمام ہے۔ اور چونکہ احادیث شریفہ سے ثابت ہے کہ آخری زمانہ میں ایمان
کا مرجع مدینہ منورہ ہی ہوگا کما فی مشکوٰۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ان الایمان لیا زرا الی المدینۃ کما ان زرا بحیۃ الی حجرہ باصفی علیہ
اسلمہ طابین حق کو چاہئے کہ جن امور کو وہاں کے علماء و دینی حیثیت سے محسن
سمجھتے ہیں اوس میں اونکا اتباع کیا کریں۔ یہاں ایک شبہ ہوتا ہے کہ عبداللہ بن
شخیر کہتے ہیں کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وفد بنی عامر بن شریف
ایکے اور میں بھی ساتھ تھا میں نے عرض کیا (انت سیدنا) فرمایا السید اللہ
تبارک و تعالیٰ۔ ظاہر اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت نے
اس لفظ کو جائز نہیں رکھا۔ جواب اسکا یہ ہے کہ اس موقع میں تو اضافہ فرمایا
ہوگا ورنہ اطلاق اس لفظ کا اللہ تعالیٰ کے سوا اور دن پر کسی حدیث میں نہیں
وارد ہے چنانچہ حدیث قوموا الی سیدکم بخاری شریف سے بحث قیام میں بھی
نقل کی گئی۔ اور عمر رضی اللہ عنہ ابوبکر اور بلال رضی اللہ عنہما کو بلفظ سیدنا
ذکر کیا چنانچہ کنز العمال میں یہ روایت ہے عن عمر قال ابوبکر سیدنا و عقیق سیدنا
یعنی بلال ابن سعد شخ و انحرطی فی مکارم الاخلاق یعنی عمر رضی اللہ عنہ
نے کہا کہ ابوبکر ہمارے سید ہیں اور ہمارے سید یعنی بلال ہمارے سدا و کیا۔ جب
اطلاق اس لفظ کا صحابیوں پر جائز ہوا تو سید الانبیاء والمرسلین پر جائز نہیں
ہونے میں کیا کلام خود حضرت فرماتے ہیں کما فی المستدرک للحاکم عن جابر بن

عبد اللہ قال صعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المنبر فحمد اللہ واثنی علیہ ثم قال
 من انا قلنا رسول اللہ قال نعم ولكن من انا قلنا انت محمد ابن عبد اللہ بن عبد
 بن ہاشم بن عبد مناف قال انا سید ولد آدم ولا فخر قال الساکم ہذا صحیح الاسناد۔
 ترجمہ روایت ہے جابر بن عبد اللہ سے کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 منبر پر چڑھے اور حمد و ثنائے الہی کے بعد فرمایا میں کون ہوں ہم نے عرض کیا
 اللہ کے رسول ہیں پھر وہی سوال فرمایا ہم نے عرض کیا آپ محمد بن عبد اللہ
 بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف ہیں فرمایا میں سید اولاد آدم ہوں
 کچھ فخر نہیں کہا حاکم رحمہ نے یہ حدیث صحیح ہے انتہی۔ اور مواہب اللدنیہ اور
 زرقانی میں ہے وقد روی الترمذی وقال حسن صحیح واحمد وابن ماجہ وصحیح الحاکم
 عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا سید ولد آدم
 یوم القیمۃ ولا فخر و فی حدیث ابی ہریرۃ مرفوعاً عند البخاری و مسلم و الترمذی
 واحمد انا سید الناس یوم القیمۃ و فی روایت لیسبقی انا سید العالمین انتہی نصاً
 ان احادیث سے سید اولاد آدم بلکہ سید الناس بلکہ سید العالمین ہونا حضرت کا
 ثابت ہے غرض حضرت کی سیادت اور لفظ سیدنا کے جواز میں کوئی کلام نہیں سکتا
 البتہ اس میں کلام ہو سکتا ہے کہ ہم میں صلاحیت ہے یا نہیں۔ اسی وجہ سے
 بزرگوں نے کہا ہے نسبت خود بسکت کردم و بس نفضل ام ہذا کہ
 نسبت بسکت کوئے تو شذلی بے ادبی۔ مگر چونکہ یہ بارگاہِ رحمۃ للعالمین ہے
 اس لئے امید قوی ہے کہ اس قسم کی بے ادبیوں کا لحاظ نہ ہوگا۔ اب رہا یہ کہ
 صاحب قاموس مجد الدین فیروز آبادی رحمۃ اللہ نے کہا ہے کہ جن درودوں

کی تعلیم حضرت نے کی ہے اور میں لفظ سیدنا زمین ہر خند تو انصاف یہ لفظ نہ فرماؤ ہو
 مگر تاہم امثال امر اولیٰ ہے اور اسی طرح شیخ السنوسی رح نے لفظ سیدنا کی زیادتی
 میں اسوجہ سے تردد کیا ہے کہ شیخ غزالدین بن عبدالسلام نے اس مسئلہ کی بنیاد
 اسی پر رکھی ہے کہ امثال امر افضل ہے یا سلوک وہ ہے۔ امام سناری رحم نے قولین
 میں اسکا جواب یہ دیا ہے کہ عرب لفظ سیدنا سے مطلوب ہے چنانچہ یہ روایت
 صحیحین ثابت ہے کہ قوموا الی سید کریم و حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہو
 جس سے معلوم ہوا کہ اطلاق اس لفظ کا عموم درست ہے۔ پس اگر یہ لفظ
 درود شریف میں زیادہ کیا جاوے تو امثال امر میں کوئی نقصان لازم نہ آئیگا
 اور ایک ایسے امر واقعی کا بیان ہوگا جس میں ادب ملحوظ ہے اسلئے زیادتی
 اس لفظ کی افضل ہے۔ قال وقرات بخط بعض متحققی من اخذت عنه مانصہ
 ان الادب مع من ذکر مطلوب شرعاً بذکر السید ففی استیحین قوموا الی سیدکم
 اسی سعد بن معاذ و سیاوہ بالعلم والدین وقول المصلین اللہم صل علی سیدنا
 محمد فیہ الاتیان بما امرنا بہ و زیادۃ الاخبار بالواقع الذی ہو ادب فہو افضل
 من ترکہ فیما یظہر من الحدیث السابق و ان تردد فی افضلیتہ شیخ الاسنوسی کہ
 ان فی حفظہ قد یمان الشیخ غزالدین بن السلام یناہ علی ان الافضل سلوک الادب
 او امثال الامر واللہ المعین بیان یہ امر بھی غور طلب ہے کہ اگر لفظ سیدنا
 زیادہ کیا جاوے تو امثال امر میں کس قدر فرق لازم آئیگا جسکی وجہ سے
 صاحب قاموس رح نے اس لفظ کو ترک کرنا مناسب سمجھا ہے یہ تو ظاہر ہے
 کہ مقصود درود شریف کے پڑھنے سے یہ ہے کہ بارگاہ ربوبیت میں غماہر کیا جا

کہ سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کے دعا گو اور خیر خواہوں میں ہم بھی شریک ہیں
 ورنہ خود حق تعالیٰ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمیشہ صلوٰۃ بھیجتا ہو
 تو ہماری دعا و صلوٰۃ کس شمار میں دوسرا یہ کہ اگر درود دعا ہی ہوتا تو ہر شخص
 درود پڑھنا درست ہوتا حالانکہ کئی روایتوں سے کراہت اور مانعت اور سکی
 ثابت ہے چنانچہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ سوائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کے کسی پر درود پڑھنا نہیں چاہئے۔ اور ایسا ہی سفیان ثوریؒ رح بھی اسکو
 مکروہ سمجھتے تھے۔ اور عمر بن عبدالعزیزؒ رح نے کسی عامل کو لکھا کہ قصہ گو یوں
 بادشاہوں اور امیروں پر درود بھیجنا ایجاد کیا ہے اور کو حکم کر دو کہ صلوٰۃ
 خاص انبیاء پر پڑھا کرین اور عام مسلمانوں کے حق میں دعا کیا کرین چنانچہ امام
 سخاویؒ رح نے قول بیع میں لکھا ہے عن ابن عباسؓ قال ما علم الصلوٰۃ شیئاً
 علی احد من احد الاعلیٰ النبی صلی اللہ علیہ وسلم دکن یذعی للمسلمین والمسلماء
 اخرجه ابن ابی شیبہ واسمعیل القاضی فی احکام القرآن والصلوٰۃ النبویہ
 والطبرانی البیہقی وسعد بن منصور وعبد الرزاق بلفظ لا ینبغی الصلوٰۃ من حد
 علی احد الاعلیٰ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورجالہ رجال الصحیح وقال سفیان الثوریؒ
 یرہ ان یصلی علی غیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخرجه البیہقی وفی روایۃ اخرجا
 ہو وعبد الرزاق ایضاً یرہ ان یصلی الاعلیٰ نبی و جاء عن عمر بن عبد العزیز
 فیما رویناہ فی فضل الصلوٰۃ لاسمعیل القاضی و احکام القرآن لہ من طریق
 ابن بکر بن ابی شیبہ باسناد حسن ان عمر کتب اما بعد فان ما سامن الناس
 قد اتسموا علی الذی یبطل الآخرة وان ما سامن القصاص قد احدثوا فی الصلوٰۃ

علی خلفائہم و امرائہم عدل صلواتہم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاذا جا رک کبابی
 فمرہم ان یتکون صلواتہم علی الغیبین خاصۃ و دعاؤہم للمسلمین عامۃ و یدعوا
 ما سوی ذلک انتہی اور یہ بھی قول پر یہ بھی من لکھا ہے قال البیہقی ^{عقب} ریح
 حدیث ابن عباس ر قو ل الثوری با منع ما مضی و انما اراد اللہ اعلم اذا کان علی
 وجہ التکریم عند ذکرہ تحیتہ فانما ذلک للبنی صلی اللہ علیہ وسلم خاصۃ فانما اذا کان
 ذلک علی وجہ الدعار و التبرک فانہ ذلک جائز لغيرہ انتہی نہ عبارتہ فی الشعب
 و قال نحوہ فی السنن الکبری یعنی بیہقی ریح نے شعب الایمان اور سنن کبری
 میں لکھا ہے کہ ابن عباس اور سفیان ثوری ریح سے غیر انبیاء پر درود کہنے کی
 مانعت جو مردی ہے مقصود اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بطور تکریم و تہ
 نہ چاہئے کہ وہ خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے اگر بطور دعا و
 تبرک ہو تو کچھ مضائقہ نہیں انتہی اس سے بھی معلوم ہوا کہ صلوٰۃ جو مخصوص آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے وہ صرف دعائیں جن میں حضرت کی بھلائی مقصود ہو
 بلکہ مقصود اس سے ہماری بھلائی ہے اور فائدہ اسکا ہماری ہی طرف
 عود کرتا ہے چنانچہ امام ناکہانی ریح نے فی البیہقی فی صلوٰۃ علی البشر الذیرین
 لکھا ہے فان قلت اذا کان اللہ صلی علیہ فاما فائدۃ طلب الحاصل
 و ایجاد الموجد قلت صلواتنا علیہ صلی اللہ علیہ وسلم عبادۃ لنا زیادۃ
 حسنات فی اعمالنا و تزلی البرکات البثوثہ فینا المنزلہ علینا یعنی اگر کوئی کہے
 کہ جب حق تعالیٰ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ بھیجتا ہے تو پھر یہ
 دعا کرنا کہ اللہ تعالیٰ حضرت پر صلوٰۃ بھیجے اس سے کیا فائدہ یہ تو تحصیل حاصل

اور ایجاد موجود ہے جواب اسکا یہ ہے کہ یہ صلوٰۃ طلب کرنا ہمارے لئے عبادت
 جس سے اعمال ناموں میں ہماری زیادتی مناسبت کی ہووے اور ہم پر برکت
 نازل ہوں اسی طرح ابن حجر مہتممی رحمہ اللہ نے درمنفرد میں لکھا ہے فان جمیع فائدہا
 للمصلی للالتہا علی وضوح العقیدۃ و خلوص النیت و اطہار المحبتۃ و المداد و ممتہ
 علی الطاعت و الاحترام للواسطۃ الکریمیۃ فی محبتہ لد و توقیرہ من عظم شہب الایمان
 فیہا من ادا شکرہ الواجب علیہا بفضیلۃ علیہا بنجاتنا من الجحیم دنوزنا بالنعیم
 المقیم یعنی فایہ درود شریف کے درود پڑھنے والے کیلئے ہیں اسلئے
 کہ اس سے حسن اعتقاد اور خلوص نیت معلوم ہوتا ہے اور اس امر کا اظہار
 ہوتا ہے کہ ہم محبت اور طاعت اور احترام میں اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کے سرگرم ہیں جو مکرم واسطہ ہیں ہمارے اور حق تعالیٰ کے درمیان میں اور
 اس سے محبت و توقیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کیجاتی ہے جو ایک بڑا شعبہ
 ایمان کا ہے کیونکہ اس سے حضرت کے احسانوں کی شکر گزاری ہوتی ہے
 جو ہم پر ثابت ہیں انتہی الحاصل مقصود درود شریف سے اپنی بھبودی ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خیر خواہوں اور دعا گو یوں میں شریک ہو کر
 منفرت ذنوب کا استحقاق حاصل کریں چنانچہ ارشاد ہوتا ہے اکثر و الصلوٰۃ
 علی فان صلوٰۃ علی مغفرۃ لذنوبکم الحمد لث ابن عساکر عن الحسن بن علی ت ک
 عن ابی ہریرۃ رواہ فی کنز العمال ترجمہ ابن عساکر نے حسن بن علی رضی اللہ عنہ
 سے اور ترمذی و حاکم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ
 فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ پر زیادہ درود پڑھا اسلئے کہ تمہارا مجھ پر درود

پڑھنا تمہارے گناہوں کی مغفرت ہے انتہی جب مقصود یہ نہیں اے تو جس قدر زینا
 وصفت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی درود شریف میں کیا بارے ہیچ نہ ہوگی
 مویہ اسکی یہ حدیث شریف بھی ہو سکتی ہے قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 انکم تقرضون علی بائعکم ویساکم فاصنوا الصلوۃ علی عبد الرزاق عن مجاہد
 صحیح کذا فی کنز العمال مخرجہ مجاہد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگ پیش کئے جاتے ہو مجھ پر ناموں اور علمائوں کے
 ساتھ اس لئے ابھی طرح مجھ پر درود بھیجا کرو یہ روایت صحیح ہے انتہی حال
 لفظ سیدنا کی زیادتی میں اس اعتبار سے تو کوئی تفصیر لازم نہیں بلکہ
 من وجہ مقصود کی تائید ہی ہوگی۔ مان یہ بھی کہ جس الفاظ زبان پاک
 سے نکلے تھے او نہیں فرق پڑ گیا۔ مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ امثال امرین
 کوئی بے اعتنائی ہوئی ہو۔ اس لئے کہ جنہ الفاظ کہنے کا ارشاد ہوا تھا اس
 زیادتی سے او نہیں کوتاہی ہوئی۔ اگر کہا جائے کہ خاص ادن الفاظ کی
 برکت اس میں نہ ہوگی تو ہم کہیں گے کہ اس برکت کے لئے وہ الفاظ بعینہا
 موجود ہیں اگر صرف اس لفظ زاید میں وہ برکت نہیں تو ادب و تعظیم و توقیر
 جو اس لفظ سے معلوم ہوتی ہے خالی از برکت نہ ہوگی۔ اور اس وجہ سے کہ
 مقصود اس لفظ سے ادب ہے تو اس کے زیادہ کرنے میں کوئی محل تردد
 نہیں اس لئے کہ جہاں قطعاً امثال امرین کوتاہی لازم آتی تھی صدیق اکبر اور
 علی رضی اللہ عنہما نے ادب ہی کو ترجیح دی جس کا حال ابھی معلوم ہوا تو پھر
 یہاں ادب کے اختیار کرنے میں کیا کلام۔ با دنی تامل یہ بات سمجھیں آسکتی ہو

فلا تضربوه ولا تحرموه رواہ البزار ترجمہ روایت ہے ابی رافع سے کہ فرمایا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تم کسی کا نام محمد رکھو تو اس کو سکوت مارو
اور مت محروم کرو انتہی۔ وعن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اذا سمیتہم اولہم محمدًا فاکرمہ وادسوالہ فی المجلس ولا یقحوا لہ وجہا خط ترجمہ
روایت ہے علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب
تم کسی لڑکے کا نام محمد رکھو تو اس کی بزرگی کرو اور مجلس میں اس کے لئے
جائے کشادہ کرو اور مت کرو اس کی مذمت اور تو بہن انتہی وعن جابر

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سمیتہم محمدًا فلا تحنبوہ ولا تحرموہ و
لنقبوہ بورك فی محمد و فی بیت فیہ محمد و مجلس فیہ محمد رواہ الدیلمی ترجمہ روایت
جابر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تم کسی کا نام محمد رکھو
اس کو بے نصیب اور محروم مت کرو برکت دی گئی ہے محمد میں اور اس گھر

میں جہیں محمد ہوا اور جس مجلس میں محمد ہو انتہی وعن انس قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سمون محمدًا ثم تسبونہ رواہ عبد بن حمید ترجمہ روایت ہے
انس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم لوگ نام محمد
رکھتے ہو پھر اس شخص کو گالیان دیتے ہو وعن انس قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سمون اولادکم محمدًا ثم تلغونہم البزاع کترجمہ روایت ہے
انس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم اپنی اولاد کا نام محمد رکھو
پھر ان پر لعنت کرتے ہو انتہی یہ پانچوں روایتیں کنز العمال میں ہیں۔
الحاصل ان روایتوں سے ثابت ہے کہ علاوہ نام مبارک کی بزرگی کے

بس شخص کا وہ نام رکھا جائے اوس شخص کی بزرگی اور اوس سے ادب کرنا
 ضرور ہو جاتا ہے۔ اب بظاہر یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ اوس نام والے کی
 بزرگی کیونکہ کیا ہے اگر نام کی توہین کا لواظہ ہے تو صرف نام لیکر بدگوئی کرنا
 ممنوع ہوتا تاکہ یہ ہام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نہو جیسا کہ عمرہ کے ارشاد
 معلوم ہوتا ہے عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال نظر عمر بن الخطاب الی ابی عبد الحمید
 وکان اسمہ محمدًا ورجل یقول لہ فعل اللہ بک وفعل وجعل سبہ فقال عند ذلک
 یا ابن زید اوان منی الا اری محمدًا یسبک واللہ لائدعی محمدًا ما دمت حیا
 وسماء عبد الرحمن ثم ارسل الی بنی طلحۃ وسم یومئذ سبعة واکبرہم وسمیدہم محمد
 بن طلحۃ فاراد ان یغیر اسمہ فقال محمد بن طلحۃ یا امیر المؤمنین انشدک اللہ ان
 سمائی محمدًا الا محمد فقال عمر قوموا فلا سبیل الی شی سماء محمد صلی اللہ علیہ وسلم ابن
 سعد حم و ابو نعیم فی المعرفۃ ذکرہ فی کنز العمال ترجمہ روایت ہے عبد الرحمن
 بن ابی لیلی سے عمر رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ ایک شخص ابی عبد الرحمن کو جنکا
 نام محمد تھا سخت ست کھ رہا ہے او کو اپنے نزدیک بلایا اور فرمایا کہ میں
 دیکھتا ہوں کہ محمد تمہاری وجہ سے گالیان دے جاتے ہیں قسم ہے خدا تعالیٰ
 کی آج سے تم بنام محمد کبھی نہ بکھاؤ گے اور او کا نام عبد الرحمن رکھ دیا
 پھر فرزند ان طلحہ کو بلوایا بنہیں بڑے فرزند کا نام محمد تھا اس غرض سے
 کہ او کا بھی نام بدل دین محمد بن ابی طلحہ نے کہا کہ خدا کے لئے آپ یہ کیا کرتے ہو
 نو محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا نام محمد رکھا ہے فرمایا جب حضرت نے یہ
 نام رکھا ہے تو اوس کے بدلنے کی کوئی سبیل نہیں اور او کو اجازت تھی

اگرچہ بظاہر اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ محمدؐ کا نیاں سے جانا ناگوار تھا
 مگر اصل واقعہ سے یہ ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اس شخص نے نام لیکر گالیان نہیں دیں
 حسین شائبہ تو یہی نام کا ہوتا اس نے تو خطاب کر کے فعل اللہ تک فعل
 کہا تھا نہ یہ کہ فعل اللہ بجز فعل اگر بار و بود و نکی حضورؐ کے نام لیکر یہ کہتا
 تو عمر رضی اللہ عنہ بے سزا دے اور اسکو کبھی نہ چھوڑتے بہر حال عمر رضی اللہ عنہ
 بھی طال جو ہوا اسو اس شخص ہی کی توہین سے ہوا اور مذکورہ احادیث سے
 بھی ثابت ہے کہ اس نام والے کی تعظیم و توقیر چاہئے کیونکہ اسکو مجلس میں
 کشادہ بگھر دینا اور محروم نہ کرنا ذات سے متعلق ہے نام سے ان امور کو جو
 تعلق نہیں۔ نہیں معلوم اس قدر شرافت اس شخص کی ذات میں کہاں سے آگئی
 کیونکہ کوئی ایسی چیز نہیں کہ ذات میں سرایت کر جائے وہ تو ایک لفظ ہے
 جو زبان پر جاری ہوتا ہے مسمیٰ سے اسکو کیا علاقہ پھر اس نام کی شرافت عقلاً
 ثابت ہونا دشوار ہے اب خود اس نام کی شرافت ثابت نہ ہو سکے تو دوسرے شخص
 اس نام کی وجہ سے کیونکر مشرف و مکرم ہو سکے گا۔ مگر چونکہ اسباب میں صراحت
 حدیثیں وارد ہو گئیں تو اہل ایمان سے پہر یہ کب ہو سکتا ہے کہ ارشاد کے
 مقابلہ میں عقل کی سنیں ایمان تو اسی کا نام ہے کہ جو کچھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا اسکو مان لیا پھر اگر وہ مطابق عقل کے بھی ہو تو نبیہا در نہ عقل کو اس
 ارشاد کے آگے قربان کر دیا۔ غرض کہ کسی چیز پر متبرک نام آنے کی وجہ سے
 اسکا مکرم ہونا شارع علیہ السلام کے ارشاد سے ثابت ہے اب نام مبارک
 کی برکت کو دیکھئے وفی الحکمۃ لابی نعیم عن دہب بن منبہ قال کان بل حبشی

مائے سنتہ ای فی بنی اسرائیل تم مات فاخذوه فالقوه فی مزلتہ فاحی اللہ تعالیٰ
 الی موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان اخرجہ فصل علیہ قال یا رب ان بنی اسرائیل
 شہد وانہ عصاک مائے سنتہ فاحی اللہ ایہ بکذا الا انہ کان کلما نشر التورۃ
 ونظر الی اسم محمد صلی اللہ علیہ وسلم قبلہ ووضعه علی عینہ فشکرت لہ ذلک
 وغفرت لہ وزوجتہ سبیین حور انتہی ذکرہ فی سیر الجلبی ترجمہ وہب بن
 منبہ سے روایت ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک شخص نہایت گناہگار تھا
 جس نے سو برس تک حق تعالیٰ کی نافرمانی کی۔ جب اوسکا انتقال ہوا تو
 اوسکو لوگوں نے کسی مزلت میں پہنکدیا جہاں سچا ست ڈالی جاتی تھی۔
 ساتھ ہی موسیٰ علیہ السلام پر وحی آئی کہ اوس شخص کو دہان سے نکال لاؤ
 اور اوپر نماز پڑھو موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اے رب بنی اسرائیل
 گواہی دیتے ہیں کہ وہ شخص سو برس تک تیری نافرمانی کرتا رہا۔ ارشاد ہوا
 یہ سچ ہے لیکن اوسکی عادت تھی کہ جب تورات کو کہوتا اور محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کے نام کو دیکھتا تو بوسہ دیکر اوسکو آنکھوں پر رکھ لیا کرتا تھا
 میں نے اوسکی شکرگزاری کی اور اوسکو بخش دیا۔ اور ستر حورین اوس کے
 نخل میں دین انتہی۔ اب یہاں کس کس چیز کا بیان کیا جائے اگر اون بزرگوں
 کی بیباکی کو دیکھئے تو موسیٰ علیہ السلام کے سے بنی کے وقت میں عجم بھر
 نافرمانی کر کے ایمان سلامت لیجانا بغیر کسی تائید باطنی کے ایک امر خطرناک
 اور اگر خوش اعتقاد ہی کو سوچئے تو بادیہ وادیں ظاہری بیگانگی اور مخاصی
 کبھی یہ خیال نہ کیا کہ ایسے علون کے ساتھ اس قسم کے ادب سے کیا ہوگا

اور اگر سابقہ اذلی کی طرف نظر پڑ جائے تو کیسا مقبول فریضہ قائم کیا گیا کہ سو برس کے گناہ ایک طرف رکھے رہے اور اس سے وہ کام نکالا گیا کہ تمام عمر کی جان فحاشی سے نکلنا دشوار ہو۔ اگر اس ادب کی وقعت کا خیال کیا جائے تو حق تعالیٰ کو غضب میں لانیوالے عمر بہر کے اعمال پر یقین کر کے سب کو بخشوالینا اسی کا کام تھا۔ غرض کہ جب ادب کا یہ رتبہ ہو کہ گزشتہ امت والوں کو اس خوبی کے ساتھ سرفراز کر دے تو ہم خاص غلاموں کو اس سے کس قدر توقع رکھنا چاہئے۔ اسپر بھی اگر ہم نام مبارک کو دیکھیں اور شکر کبھی بوسہ نہ لیں تو اتنا تو ضرور چاہئے کہ حق تعالیٰ سے اسکی توفیق طلب کیا کریں۔ اگر فضل الہی شامل حال ہوا اور ہم لوگ حضرت کا نام مبارک شکر تفصیل کیا کریں تو انشاء اللہ تعالیٰ پرکات و ارین کے مستحق ہو سکتے ہیں چونکہ یہ مسئلہ اس زمانہ میں مختلف فیہ ہو رہا ہے اسلئے کسی قدر اس میں بحث کیجاتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ امید ہے کہ اہل انصاف کو اس سے خط وافر نصیب ہوگا۔ تفسیر روح البیان میں قہستانی کی شرح کبیر اور محیط۔ اور ^{القیل} وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ جب مؤذن اشہدان محمد رسول اللہ رکھے تو سنتے ^{القیل} کو مستحب ہے کہ صلی اللہ علیک یا رسول اللہ کہے اور دوسرے بار میں انگوٹھوں کے ناخن آنکھوں پر رکھے اور قرۃ عینی یا رسول اللہ کہہ کر یہ دعا پڑھے اللہم متعنی بالسمع والبصر۔ اور محیط میں لکھا ہے کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام پاک مؤذن سے شکر انگوٹھوں کے ناخن اپنے آنکھوں پر رکھے اور مضمرات میں لکھا ہے کہ آدم علیہ السلام

جنت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات کے مشتاق ہوئے حق تعالیٰ
 نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے جمال کو اونکے دونوں ابہام کے
 ناخنوں میں جلوہ کر فرمایا اور انہوں نے اوپر بوسہ دیکر اپنی آنکھوں پر بلا
 پس یہ سنت اونکی اولاد میں جاری ہوئی۔ پھر جب جبریل علیہ السلام نے
 یہ قصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا فرمایا حضرت نے جو شخص
 اذان میں میرا نام سنے اور انگوٹھوں پر بوسہ دیکر اپنی آنکھوں پر ملے تو کبھی
 اندھا نہ ہوگا۔ پوری عبارت تفسیر روح البیان کی یہ ہے قال القہستانی
 فی شرحہ البکیر نقلاً عن کنز الجباد اعلم انہ یحب ان یقال عند سماع الاولی
 من الشہادۃ الثانیۃ صلی اللہ علیک یا رسول اللہ وعند سماع الثانیۃ قرۃ
 عینی بک یا رسول اللہ ثم یقال اللہم متعنی بالسمع والبصر بعد وضع ظفر الالبان
 علی العینین فانہ صلی اللہ علیہ وسلم کیون قائداً الی الحجۃ انتہی (قال بعضهم)
 نبت ابہا میں بر چشم مالیدہ این دعا بخواند۔ اللہم متعنی الخ و در صلوات
 نجی فرمود کہ ناخن ہر دو ابہام را بر چشم نہد بطریق وضع نہ بطریق مد و محوط
 آورده کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بہ مسجد و رآمد و نزدیک ستون نشست
 و صدیق رضی اللہ عنہ در برابران حضرت نشستہ بود بلال رضی اللہ عنہ
 برخاست و باذان اشتغال فرمود چون گفت استہدان محمد رسول اللہ اکبر
 رضی اللہ عنہ ہر دو ناخن ابہا میں خود را بر ہر دو چشم خود نہادہ گفت قرعینی
 بک یا رسول اللہ چون بلال رضی اللہ عنہ فارغ شد حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمود کہ یا ابابکر ہر کہ بکند چنین کہ تو کردی خدا یا مرزدگانان جدید و قدیم

اور اگر بعد بوده باشد و گرنجها و حضرت شیخ امام ابوطالب محمد بن علی المکی
 رفع الله درجه در قوت القلوب روایت کرده از این عینیہ رحمہ الله کہ حضرت
 پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام سجده در آمد در وہمہ محرم و بعد از آن کہ نماز جمعه
 ادا فرموده بود نزدیک اسطوانہ قرار گرفت و ابوبکر رضی الله تعالی عنہ بظہر
 ابہا بین چشم خود را مسح کرد و گفت قرۃ عینی یک یا رسول الله و چون بلال
 رضی الله عنہ را از اذان فراختی روئے نمود حضرت رسول الله صلی الله علیہ وسلم
 فرمودہ کہ اے ابوبکر ہر کہ بگوید آنچه تو گفتی از روئے شوق ببقائے من
 و بکند آنچه تو کردی خداے در گذار و گناہان ویرا آنچه باشد نو و کہن خطا و
 عہد نہان و آشکارا و من در خواستگیم حرایم ویرا و در مضمرات برین وجہ
 نقل کردہ۔ و فی قصص الانبیاء و غیرہ ان آدم علیہ السلام اشتاق الی لقاء
 محمد صلی الله علیہ وسلم حین کان فی الجنۃ فاوحی الله تعالی الیہ ہو من صلبک
 و یظہر فی آخر الزمان فسال لقاء محمد صلی الله علیہ وسلم حین کان فی الجنۃ
 فاوحی الله تعالی الیہ فجعل الله النور المحمدي فی اصبعہ المبتعۃ من یدہ الیمنی
 فسیح ذلک النور فلذلک سمیت تلک الاصبع مبعۃ کما فی الروض الفائق
 او اظہر الله تعالی جمال حبیبہ فی صفاء ظفری ابہامیہ مثل المرأة فقبل آدم
 ظفری ابہامیہ مسح علی عینیہ فصار اصلا لذریۃ فلما اخبر جبریل النبی صلی الله
 علیہ وسلم ہذہ القصة قال علیہ السلام من سمع اسمی فی الاذان فقبل
 ظفری ابہامیہ مسح علی عینیہ لم یعمد با قال الامام السخاوی فی المقاصد الحسنۃ
 ان ہذا الحدیث لم یصح فی المرفوع والمرفوع من الحدیث ہو ما اخبر الصحابی عن

قول رسول الله عليه السلام وفي شرح اليماني ومكة تقبيل الطفرين ووضعها على
 العينين لانه يرويه حديث والذي فيه ليس صحيح انتهى - يقول الفقير قد صرح
 عن العلماء بتجويره لاخذ بالحديث الضعيف في العمليات فيكون الحديث المذكور
 غير مرفوع لا يستلزم ترك العمل بمضمونه وقد اصاب القهستاني في القول باستحباب
 وكفانا كلام الامام المكي في كتابه فانه قد شهد الشيخ السهروردي رح في
 عوارف المعارف بوفور علمه وكثرة حفظه وقوة حاله وقبل جميع اوردته في كتاب
 قوت القلوب وشهد در ارباب الحال في بيان الحق وترك الجدل انتهى
 اورامام سخاوي رحمه الله عليه في مقاصد حسنة من كتاباته حديث مع العيين
 باطن انما ملتي السبائتين بعد تقبيلهما عند سماع قول الموزن اشهد ان محمداً
 رسول الله مع قوله اشهد ان محمداً عبده ورسوله رضى الله بآدابها لاسلام
 وينادى محمد صلى الله عليه وسلم نبيا ذكره الديلمي في الفردوس من حديث
 ابى بكر الصديق انه لما سمع قول الموزن اشهد ان محمداً رسول الله قال هذا
 قبل باطن الاثنتين السبائتين مسح عيني فقال صلى الله عليه وسلم من فعل
 مثل ما فعل خليلي فقد علت عليه شفاعتي ولا يصح وكذا ما اوردته ابو العباس
 احمد بن ابى بكر الرداد اليماني المنصون في كتابه موجبات الرحمة وعزائم المغفرة
 بسند فيه مجاهيل مع القطعا عنه عن الحضرة عليه السلام انه من قال حين يسمع
 الموزن يقول اشهد ان محمداً رسول الله مرحبا بيمينى ذقرة عيني محمد بن محمد بن
 صلى الله عليه وسلم ثم يقبل ابهاميه ويجعلها على عيني لم ير ندا بدار ثم روى
 بسند فيه من لم اعرفه عن اخيه الفقيه محمد بن البابا فيما حكى عن نفسه انه سمع

يسبح فوقعت منه حصاة في عينه واغياه خروجا والمته اشد الالام وانه لما سمع
 المؤذن يقول اشهد ان محمدا رسول الله قال ذلك فخربت الحصاة من
 قال الرداد و هذا السير في جنب فضائل الرسول صلى الله عليه وسلم وحكي
 الشمس محمد بن صالح المدني امامها وخطيبها في تاريخه عن المجاهد القدام
 من المصريين انه سمعه يقول من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم اذا سمع
 ذكره في الاذان وسمع اصبعيه المسجدة والابهام وقبلها ومسح بها عينيه
 لم يربدا قال ابن صالح وسمعت ذلك ايضا من الفقيه محمد بن الرزدي
 عن بعض شيوخ العراق او الجهم انه يقول عند مسح عينه صلى الله عليك
 يا سيدي يا رسول الله يا حبيب قلبي ويا نور بصري ويا قرّة عيني وقال لي
 كل منها منذ فعلته لم ترد عيني قال ابن صالح وانا والله الحمد والشكر منذ سمعته
 منها استطلة فلم ترد عيني وارجو ان عافيتما تروم واني اسلم من العي انشأ الله
 قال وروى عن الفقيه محمد بن سعيد الخولاني قال اخبرني الفقيه العالم ابو الحسن
 علي بن محمد بن حديد الحسيني اخبرني الفقيه الزاهد البجلي عن الحسن عليه السلام
 انه قال من قال حين يسمع المؤذن يقول اشهد ان محمدا رسول الله مرّ خائب
 وقرّة عيني محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم ويقبل ابهاميه ويجعلها على
 عينيه لم يعم ولم يرد وقال الطائوسي انه سمع من الشمس محمد بن ابي نصر البخاري
 خواجه حديث من قبل عند سماعه من المؤذن كلمة الشهادة ظفري ابهاميه وسهما
 على عينيه وقال عند المس اللهم احفظ حديثي ونورها ببركة حديثي محمد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ونورها لم يعم ولا يصح في المرفوع من كل هذا شي استحق

ترجمہ روایت کی دلیلی ح نے فردوس میں کہ جب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 موزن سے اشہدان محمد رسول اللہ سنتے تو کہتے اشہدان محمد عبدہ و رسولہ
 رضیت باللہ رباً و بالاسلام دیناً و بالمحمد صلی اللہ علیہ وسلم نبیاً اور بوسہ دیتے
 کلمہ کی انگلیوں کے باطن پر اور ملتے اونکو اپنی آنکھوں پر اور کہا اونہوں
 نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کوئی کرے جیسا کہ کیا
 خلیل نے میرے تو ثواب ہوگی اوس کے لئے شفاعت میری۔ لیکن یہ حدیث
 درجہ صحت کو نہیں بھونچتی اور ایسا ہی روایت جسکو ابوالعباس احمد
 بن ابی بکر الرواد الیہانی نے کتاب موجبات الرحمة و عزائم المغفرة میں
 علیہ السلام سے ذکر کیا ہے کہ جو شخص موزن سے اشہدان محمد رسول اللہ
 منکر مر جابجیبی و قرۃ عینی محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہے پھر بوسہ دے
 اونکو ٹھون پر اپنے اور کہے اونکو آنکھوں پر تو اونکو آنکھوں میں رسد کی ہمارے
 کبھی نہ ہوگی۔ اس حدیث کی روایت میں بعض مجاہل ہیں اور انقطاع بھی ہے
 پھر روایت کی ابوالعباس ح نے اپنے بھائی نقیہ محمد بن الباہ سے کہ کیا
 سخت ہوا چلی جس سے ایک کنکری اون کی آنکھ میں گری بہتیرا اونکو نکالا
 نہ نکلی اور شدت سے آنکھ میں درد ہونے لگا جب موزن سے اشہدان محمد
 رسول اللہ سنا حدیث مذکور پر عمل کیا فوراً آنکھ سے کنکری نکل پڑی رواد
 کہتے ہیں کہ یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضیلتوں کے مقابلہ میں
 بہت کم ہے۔ اور شمس محمد بن صالح مدنی اپنی تاریخ میں مجدد سے جو قدما
 مصرعین سے ہیں حکایت کرتے ہیں کہ جو شخص نام مبارک آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کا اذان میں شکر درود پڑھے اور انگشتان شہادت اور انگلو ٹھونکے
 جمع کر کے اذان پر بوسہ دے پہرے دو نون آنکھوں پر تو مرض زمین کبھی
 مبتلا نہ ہوگا۔ ابن صالح مذکور کہتے ہیں کہ فقیہ محمد بن الرزندی سے بھی سننے
 ایسا ہی سنا ہے لیکن وہ روایت کرتے تھے بعض شیوخ عراق سے کہ
 آنکھوں پر انگلو ٹھٹھانے کے وقت کہتے تھے یا سیدی یا رسول اللہ یا حبیب
 قلبی و یا نور بصری و یا قرۃ عینی ابن صالح کہتے ہیں کہ وہ دو نون شیخ کہتے تھے
 کہ جب سے ہم نے یہ شروع کیا ہے کبھی ہمیں آشوب چشم نہوا اور الحمد للہ
 جب سے میں نے سنا ہے میرا بھی عمل اوپر جاری ہے اور مجھے بھی کبھی
 آشوب چشم نہوا۔ **الحاصل** دین میں ادب کی نہایت ضرورت ہے۔ اور
 جس کسی کی طبیعت میں گستاخی اور بے ادبی ہو ضرور ہے کہ تین میں اس کے
 کچھ نہ کچھ علت ہوگی۔ سبب اسکا یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب شیطان نے
 آدم علیہ السلام کے مقابلہ میں گستاخانہ اناخیر منہ کہا اور ابدالاباد کے لئے
 مردود بارگاہ کبریائی ٹھیرا اوس وقت سے آدمیوں کی عداوت اوس کے
 دل میں جمی اور اوکی خرابی کے درپے ہو اگیا قال **وَلَا تَغْوِيَهُمُ أَجْمَعِينَ** کہ ایک
 اقسام کی تدابیر سوچیں مگر اس غرض کو پوری کرنے میں اوس سے بہتر
 کونسی تدبیر ہو سکتی تھی جس کا تجربہ خود اوسی کی ذات پر ہو چکا تھا۔ یعنی
 دعویٰ انانیت اور ہمہ سری بزرگان دین۔ جب دیکھا کہ گستاخی اور بے ادبی
 کو مردود بنانے میں نہایت درجہ کا اثر اور کمال ہے اس لئے **إِنَّ أَوْلَىٰ**
لَا بُشَّةَ لَنَا کی عام تعلیم شروع کر دی چنانچہ ہر زمانہ کے کفار انبیاء علیہم السلام

کے مقابلہ میں بھی کہا گئے اب اس کلام کو دیکھئے تو اس میں بھی وہی بات ہے جو ان خیر منہ میں تھی۔ اور اگر کسی قدر فرق ہے تو وہ بھی بیوقوف نہیں کیونکہ تابع و متبع کی ہمتوں میں اتنا فرق ضرور ہے جس پر تفاوت درجات و درجہ کا مرتب ہو۔ غرض کہ انبیاء علیہم السلام نے ہزار ہا معجزے دکھائے مگر کفار کے دلوں میں ان کی عظمت اس نے جتنے ندی پہر جن کو گون نے ان کی عظمت کو مان لیا اور مسلمان ہوئے ان سے کسی قدر اسکو مایوسی ہوئی کیونکہ ان سے تو وہ بیباکی نہیں ہو سکتی تھی جو کفار سے ظہور میں آئی۔ یہاں اس فکر کی ضرورت ہوئی کہ کوئی ایسی چیز دکھائی جائے جو دین میں بھی محمود ہو آخر یہ سوچا کہ راست گوئی کے پردہ میں یہ مطلب حاصل ہو سکتا ہو بس یہاں سے دروازہ بے ادبی کا کھول دیا۔ اب کیسی ہی ناشایستہ بات کیونکہ اس لباس میں آراستہ کر کے احمقوں کے فہم میں ڈال دیتا اور کچھ ایسا بے وقوف بنا دیتا ہے کہ راست گوئی کی دہن میں نہ ان کو کسی بزرگ کی حرمت و توقیر کا خیال رہتا ہے نہ اپنے انجام کا اندیشہ چنانچہ کسی بیوقوف نے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ جو یہ مال اپنے ہیں اس میں عدل و انصاف کیجئے چنانچہ بخاری شریف میں ہے عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ انہ قال بینا نحن عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو یقیم قسما اذا اتاہ ذوا الخویصرۃ وہو رجل من بنی تمیم فقال یا رسول اللہ اعدل فقال ویلک ومن یعدل اذا لم اعدل قد ثبت وخسرت ان لم اکن اعدل فقال عمر یا رسول اللہ انک انک لی فیہ فاعزب عنک فقال دعه

فان له اصحابا يحقر احدكم صلوته مع صلوتهم وصيامهم مع صيامهم يقرون القرآن
 لما سجدوا ورتلوا فيهم يمقرن من الدين كما يقرق السهم من الرمية ينظر الى الصلوه
 فلا يوجده فيه شئ ثم ينظر الى رصافه فلا يوجده فيه شئ ثم ينظر الى نصيته وده بقده
 فلا يوجده فيه شئ ثم ينظر الى قدوه فلا يوجده فيه شئ قد سبق الفرس والد اتميم
 رجل اسود احدى عضديه مثل ندى المرأة او مثل البضعة تدور وديكر
 حين فرقة من الناس قال ابو سعيد فاشهد اني سمعت هذا الحديث من النبي
 صلى الله عليه وسلم واشهد ان علي ابن ابى طالب قاتلهم وانا مع فامر بربك
 الرجل فالتمس فالتى به حتى نظرت اليه على نعت النبي صلى الله عليه وسلم الذي
 ترجمه روايت ہے ابو سعيد خدری سے کہ اکبار ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پاس حاضر تھے اور حضرت کچھ مال تقسیم فرما رہے تھے کہ
 ذوالنحویصر آیا جو قبیلہ بنی تمیم سے تھا اور کہا یا رسول اللہ عدل کیے حضرت نے
 فرمایا تیری خرابی ہو جب میں ہی عدل نہ کروں تو پھر کون کریگا اور جب
 میں نے عدل نیکیا تو تو محروم اور بے نصیب ہو گیا۔ عمر نے عرض کی
 یا رسول اللہ حکم دیجئے کہ اسکی گردن ماروں۔ فرمایا جانے دو۔ اس کے
 رفقائیسے لوگ ہیں کہ انکی نماز اور روزوں کے مقابلہ میں تم لوگ اپنی نماز
 و روزوں کو حقیر سمجھو گے۔ وہ قرآن پڑھیں گے لاکھوں دن کے محلے کے
 نیچے نہ اترے گا وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر ٹکڑے نکل جاتا ہے
 کہ باوجودیکہ اس جانور کے پیٹ کی الالیش و خون میں سے پار ہوتا ہے
 مگر نہ اس کے پکیان میں کچھ لگا ہوتا ہے۔ نہ اس کے بدن میں جس سے

پیکان باندھا جاتا ہے۔ نہ کٹڑی مین نہ پر مین۔ نشانی اذکی یہ ہے کہ اون مین
 ایک شخص سیہ فام ہوگا جسکی ایک بازو مثل عورت کی پستان کے یا مثل
 گوشت پارہ کے حرکت کرتی ہوگی۔ وہ لوگ اوس وقت تکلیں گے۔ جب کہ مین
 تفرقہ ہوگا۔ ابوسعید کہتے ہیں کہ مین گواہی دیتا ہوں کہ اس حدیث کو مین
 خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے اور یہ بھی گواہی دیتا ہوں
 کہ علی کرم اللہ وجہہ نے اون لوگوں کو قتل کیا اور مین بھی علی کے ساتھ تھا
 انہوں نے بعد فتح کے حکم کیا کہ اوس شخص کی تلاش کی جائے جسکی خبر حضرت
 نے دی تھی چنانچہ جب اوسکی لاش لائی گئی دیکھا مین کہ جتنی نشانیاں
 اوسکی حضرت نے کہی تھیں سب اوس میں موجود تھیں انتھی الحاصل
 شیطان نے اوس احمق کے ذہن میں یہی جایا کہ عدل بیشک عہدہ ہے
 اگر صاف صاف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اوس بارہ مین کہہ دیا جاتا
 تو کیا مضائقہ۔ اوس بیوقوف نے یہ نہ خیال کیا کہ بات تو چھوٹی ہے۔ مگر
 بہ نسبت شان نبوی کتنی بڑی ہے ادبی ہوگی اور انجام اوسکا کیا ہوگا چنانچہ
 اسی بے ادبی پر واجب القتل ہو گیا تھا مگر چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کو منظور تھا کہ علی کرم اللہ وجہہ کے ہاتھ سے اپنے تمام ہم مشربوں کے ساتھ
 مارا جائے اسلئے باوجود عمر کی درخواست کے اوس وقت اغراض فرمایا چنانچہ
 اس حدیث سے ظاہر ہے عن بیط بن شریط قال لما فرغ من قتال اہل النہر و
 قال قتلوا القتلی فقبلنا ہم حتی خرج فی آخر ہم رجل اسود علی کتفہ مثل
 حلیمہ الثدی فقال علی اللہ اکبر واللہ ما کذبت ولا کذبت کنت مع البنی

صلی اللہ علیہ وسلم وقد قسم فیما فجار ہذا فقال یا محمد اعدل فواللہ ما عدلت منذ اقبلت
 فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم خلکک اثمک ومن یعدل علیک اذ اظلم اعدل
 فقال عمر بن الخطاب یا رسول اللہ الا اقلد فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 لا دعه فان له من یقتله فقال صدق اللہ خط کذا فی کنز العمال ترجمہ وایت
 ہے بنیط ابن شریط سے کہ جب فارغ ہوئے علیؑ اہل نہروان کے قتل سے
 کہا کشتون میں اوس شخص کو تلاش کرو جب ہتھے خوب و ہنڈ اتو سب کے
 آخرین ایک شخص سیہ نام نکلا جسکی شانہ پر ایک گوشت پارہ مثل ریشمان
 کے تھایہ دیکھتے ہی علیؑ نے کہا اللہ اکبر قسم ہے خدا کی نہ مجھے جھوٹی خبر
 دیگئی نہ میں اوس کا مرگب ہوا ایک بار ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
 تھے اور حضرت غنیمت کا مال تقسیم فرما رہے تھے کہ ایک شخص آیا اور کہا ا
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم عدل کیجے کہ آج آپ نے عدل نہیں کیا حضرت نے فرمایا
 تیری بان تجھ پر رو کر جب میں عدل نہ کروں تو پہر کون عدل کرے گا عمرؓ نے
 عرض کی یا رسول اللہ کیا اسکو قتل نہ کروں فرمایا نہیں چھوڑ دو اسکو قتل
 کر نیوالے کوئی اور شخص ہیں۔ علیؑ نے یہ کہہ کر کہا صدق اللہ انتھے۔
 اس حدیث سے ظاہر ہے کہ سب سے پہلے وہی شخص قتل کیا گیا اس لئے
 کہ اوسکی لاش سب لاشوں کے نیچے تھی۔ اب دیکھئے کہ اوس ایک گستاخی
 نے اوس شخص کو کہاں پہونچا دیا اور وہ کثرت عبادت اور ریاضت اوسکی
 کس کام پر آئی جسکی تصریح اس حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ قال اتی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدنا یرفعہل یقیمہا وعنده رجل سود مظلوم

الشعر علیہ تو بان ابضیان بن عیینہ اثر السجود و کان یتعرض لرسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فلم یعطہ فانما ہعرض من قبل وجہہ فلم یعطہ و اما ہ من قبل یمینہ فلم یعطہ شیئاً
 ثم اما ہ من قبل شمالہ فلم یعطہ شیئاً ثم اما ہ من خلفہ فلم یعطہ شیئاً فقال یا محمد اعدت
 منذ الیوم فی القبتہ فغضب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غضباً شديداً ثم قال
 و اللہ لا تجددن احداً اعدل علیکم منی ثلاث مرات ثم قال تخرج علیکم جال من
 قبل المشرق کان ہما منہم یکنذا یقرؤن القرآن لا یجادز تراقیمہم یمرقون من اللہ
 کما یمرق السہم من الرمیۃ ثم لا یعودون الیہ و وضع یدہ علی صدرہ سیاہ الخلیق
 لا یزالون یخرجون آخرہم مع المسیح الدجال فاذا راۓ تموہم فاقملوہم ثلثا علم
 شر الخلق و الخلیقۃ لیقولہا ثلثا حرم و ابن جریر طب ک کذا فی کنز العمال۔
 ترجمہ روایت ہے ابی برزہ کے کہ کہیں سے دینار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے پاس آگئے تھے او سکو تقسیم فرمانا شروع کیا اور حضرت کے پاس ایک شخص
 سیہ فام تھا سر کے بال کترایا ہوا اور سفید کپڑے پہنا ہوا جس کے دونوں
 آنکھوں کے بیچ میں اثر سجدہ کا نمایاں تھا چاہتا تھا کہ حضرت کچھ عنایت فرما
 مگر کچھ نہ دیا۔ رو بردا کر سوال کیا کچھ عنایت نہ فرمایا واپس ہنہ طرف سے آکر
 سوال کیا جب بھی کچھ نہ ملا بائیں طرف سے آکر مانگا کچھ نہ ملا پیچھے سے آکر
 سوال کیا جب بھی کچھ نہ پایا کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آج آپ نے تقسیم
 میں عدل نیچا حضرت اس بات سے نہایت خفا ہوئے اور شدت غضب
 میں تین بار فرمایا خدا کی قسم مجھ سے زیادہ عدل کرنے والا تم کسی کو نہ پاؤ گے
 پھر فرمایا یہ ادن لوگوں سے ہے جو تم پر مشرق کے طرف سے نکلیں گے وہ قرآن

پڑھیں گے لیکن وہ ان کے گلوں سے نیچے نہ اترے گا وہ دین سے لینے نکل جائے گا
 جیسا کہ تیر شکار سے نکل جاتا ہے پہر نہ لوٹیں گے دین کی طرف اور حضرت
 نے دست مبارک سینہ پر رکھا فرمایا نشانی اونکی یہ ہے کہ سر کے بال منڈوایا
 کرینگے۔ ہمیشہ وہ لوگ نکلتے رہیں گے یہاں تک کہ آخر دجال کے ساتھ ہونگے
 پیرتین بار فرمایا کہ جب تم اونکو دیکھو تو قتل کر ڈالو وہ لوگ تمام مخلوقات
 بدترین یہ جملہ تین بار فرمایا روایت کیا اسکو امام احمد اور نسائی اور ابن جریر
 اور طبرانی اور حاکم نے انتہی اس حدیث سے ظاہر ہے کہ وہ شخص نہایت
 عابد تھا کہ کثرت صلوٰۃ سے پیشانی سین او اس کے گٹھا پڑ گیا تھا۔ غرض کہ
 ان احادیث میں تامل کرینگے بعد ہر شخص معلوم کر سکتا ہے کہ باوجود کثرت
 عبادت اور ریاضت شاقہ کے وہ شخص اور اس کے ہم خیال جو واجب القتل
 اور بدترین مخلوقات ٹھہرے وجہ اسکی سوائے بے ادبی اور گستاخ طبعی
 کے اور کوئی نہ نکلتے گی۔ اب اس قوم کا حال سنئے جسکی نسبت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بے ادب کے اصحاب فرمایا ہے۔ ابن ابی ریح
 تاریخ کامل میں لکھا ہے کہ ابتدا اس گروہ یعنی خوارج کی یہ ہوئی کہ جب حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ اور معاویہ بین بہت سی لڑائیاں ہوئیں طرفین سے ہزار ہا
 صحابہ اور تابعین شہید ہوئے آخر یہ ٹھہرا کہ دونوں طرف سے وہ شخص معتد
 قرار پائیں جو موافق کتاب و سنت کے کوئی ایسی تدبیر نکالیں کہ لڑائی
 موقوف ہو اور باہمی جھگڑے مٹ جائیں چنانچہ علی کرم اللہ وجہہ کی طرف
 سے ابو موسیٰ عبداللہ بن قیس اور معاویہ کی طرف سے عمر بن عاص بن مرقر

ہوے اور طرفین سے عہد نامہ لکھا گیا۔ پھر اشعث بن قیس اوس کاغذ کو لیکر ہر
 قبیلہ میں سنا ما اور اوسکا اشتہار دینا شروع کیا جب قبیلہ بنی تمیم میں پہنچی
 عروہ بن اویہ تمیمی نے سکر کہا کہ اللہ کے امر میں آدمیوں کو حکم نہ آتے ہیں
 سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی حکم نہیں کر سکتا یہ کہہ کر اشعث بن قیس کے سواروں
 کے چانور کو تلوار ماری اور اس پر سخت جھگڑا ہوا جب علیؑ کو یہ خبر پہنچی
 فرمایا بات تو سچی ہے مگر مقصود اوس سے باطل ہے۔ اگر وہ لوگ سکوت کریں
 تو ہم اون پر مصیبت ڈالیں گے اور اگر گفتگو کریں تو اون پر دلیل قائم کرینگے
 اور اگر مقابل ہوں تو ہم اون سے لڑینگے یہ سنتے ہی یزید بن عاصم مجاہدی
 اٹھ کھڑا ہوا اور خطبہ پڑھا جس کا ترجمہ یہ ہے حمد اللہ تعالیٰ کو سزاوار ہے
 جس سے ہم مستغنی نہیں ہو سکتے یا اللہ پناہ مانگتے ہیں ہم تجھ سے کہ اپنے دین
 میں وناست اور کم ہمتی کو عمل میں لاویں کیونکہ اوسمیں مدد انت ہوا اللہ
 کے امر میں اور ذلت ہے جو اللہ تعالیٰ کے غصہ کی طرف لجاتی ہے۔ اعلیٰ
 کیا ڈراتے ہو تم ہکو قتل سے آگاہ رہو قسم ہے اللہ کی میں امید رکھتا ہوں
 کہ مارینگے ہم مکہ تلوار و کی دہارے تب تم جانو گے کہ ہم میں سے کون مستحق
 عذاب ہے پھر وہ اور اس کے بھائی بھائی اور خواجه کے ساتھ مل گئے اس طرح
 روز بروز جمعیت اونکی بڑھتی چلی ایک روز سب عبداللہ بن وہب ابسی
 کے گھر میں جمع ہوئے اور اوس نے خطبہ پڑھا جس میں دنیا کی بے ثباتی اور
 خواہش دنیا کی خرابیاں اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی ضرورت
 بیان کی۔ پھر کہا کہ اس شہر کے لوگ ظالم ہیں ہمیں ضرور ہے کہ پہاڑوں یا

دوسرے شہروں کے طرف نکل جائیں تاکہ ان گمراہ کرنیوالی بدعتوں سے
ہمارا انکار ثابت ہو جائے۔ اوس کے بعد حرفوص ابن زبیر کہڑا ہوا اور
خطبہ پڑھا کہ لوگو متاع اس دنیا کی بہت تھوڑی ہے اور جدائی اس سے
قریب ہے۔ کہیں زمینت اور تازگی اوسکی تمہیں اوسی میں مقام کرنے پر
آمادہ نہ کرے اور طلب حق اور انکار ظلم سے نہ پھرے اور یہ آیت پڑھی
إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ يُحْسِنُونَ یعنی اللہ تعالیٰ
مستقیوں کے ساتھ ہے۔ اس خطبہ کے بعد حمزہ ابن سنان اسدی نے کہا
قوم راہی وہی ہے جو تم نے سوچی ہے مگر اب ضرورت اس امر کی ہے کہ ایک
شخص مقرر ہو جو متولی تمامی امور کا ہو سکے سب نے زید بن حصین طائی پر
اتفاق کیا مگر اوس نے امارت کو قبول نہ کیا۔ پھر حرفوص ابن زبیر ربیع
راے قرار پائی اوس نے بھی انکار کیا اسی طرح حمزہ بن سنان اور شریح
ابن اوفی عبسی نے بھی انکار کیا۔ پھر سب نے عبداللہ بن وہب کی طرف
رجوع کیا جب اوس نے دیکھا کہ کوئی قبول ہی نہیں کرتا مجبوراً قبول کیا
اور کہا خدا کی قسم مجھے اس امارت کے قبول کرنے میں مطلقاً خواہش نہ تھی
اور نہ موت سے خوف ہے کہ اوس سے بازرہوں غرض کہ میں نے صرف
اللہ کے واسطے قبول کیا ہے اگر اس میں مرجاؤن تو کچھ پروا نہیں۔ پھر
شریح ابن اوفی عبسی کے گہر جمع ہوئے۔ اوس مجلس میں ابن وہب نے
کہا اب کوئی شہر ایسا دیکھنا چاہئے کہ ہم سب اوس میں جمع ہوں اور اللہ تعالیٰ
کا حکم جاری کریں کیونکہ اہل حق اب تمہیں لوگ ہو سب نے بالاتفاق فرما دیا

پسند کیا اور روانہ ہو گئے۔ پھر حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اونکو نامہ لکھا جسکا ترجمہ یہ ہے **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** طرف سے عبداللہ علی امیر المومنین کے زید بن حصین اور عبداللہ بن وہب اور ادن کے اتباع کو معلوم ہو کہ وہ دو حکم جن کے فیصلہ پر ہم راضی ہوئے تھے اونہوں نے کتاب اللہ کے خلاف کیا اور بغیر اللہ کی ہدایت کے اپنی خواہشوں کی پیروی کی۔ جب اونہوں نے قرآن و سنت پر عمل نہیں کیا تو اللہ اور اللہ کے رسول اور سب اہل ایمان اون سے بری ہو گئے۔ تم لوگ اس خط کو دیکھتے ہی ہماری طرف چلے آؤ تاکہ ہم اپنے اور تمہارے دشمن کی طرف نکلیں اور اب ہم اپنی اوسنی پہلی بات پر مین انتہی۔ اس نامہ کے جواب میں اونہوں نے علی رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ اب تمہارا غضب خدا کے واسطے نہیں ہے اس میں نفاقیت شریک ہے۔ اب بھی اگر اپنے کفر پر گواہی دیتے ہو اور نئے سرے سے توبہ کرتے ہو تو دیکھا جائے گا ورنہ ہم نے تمکو دور کر دیا کیونکہ اللہ تعالیٰ خیانت کرنا اونکو دوست نہیں رکھتا انتہی۔ اب دیکھئے کہ وہ لوگ کیسے بڑے موصد حق کہ جنگ کے نزدیک آدمی کو حکم بتانا شرک تھا اور بدعت سے اونہیں کس قدر منفرد تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شہر کو اس خیال سے کہ بدعتیوں کا شہر ہے چھوڑ دیا اور دنیا کی بے ثباتی اور زہد و تقویٰ کی ترغیب و تحریص۔ اور امار بالمعدن اور نہی عن المنکر کا اہتمام۔ اور امارت کے قبول کرنے میں ہر ایک کا غدر و حیلہ وغیرہ وغیرہ یہ سب امور ایسے ہیں کہ جو شخص نے کمال دینداری اور سرگروہ کے گواہی دینے کو مستعد ہو جائے۔ اس سے بڑھ کر کیا ہو کہ خود صحابہ کو

او کی حقانیت کا دھوکا ہوتا تھا جیسا کہ جذبہ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے
 عن جذب قال لما فارقت الخوارج عليا خرج في طلبهم وخرجنا معه فاستبأ الي
 عسكر القوم فاذا بهم دوسي كدوسي النخل من قراءة القرآن واذا بهم اصحاب
 النقيات واصحاب البرانس فلما رايتهم دخلني من ذلك شدة فتخيت
 فركزت رمحي ونزلت عن فرسي ووضعت برنسي ففشرت عليه ورعيت اخذت
 بمقود فرسي ففقت اصلي الي رمحي وانا اقول في صلاتي اللهم ان كان قبلي
 القوم لك طاعة فاذن لي فيه وان كان مصيئة فارني بذلك فانك ذاك
 اذا قيل علي بن ابي طالب ص على غلبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جاز الي
 قال تعوذ بالله يا جذب من شر السخط ففقت اسعي اليه ونزل فقام يصلي اذا
 اقبل رجل فقال يا امير المؤمنين الك حاجته في القوم قال وما ذاك قال قطعوا
 النهر فذهبوا قال ما قطعوه قال سبحان الله ثم جاز آخر فقال قطعوا النهر فذهبوا
 قال ما قطعوه قال سبحان الله ثم جاز آخر فقال قطعوا النهر فذهبوا قال علي
 ما قطعوه ثم جاز آخر فقال قطعوا النهر فذهبوا فقال علي ما قطعوه ولا يقطعوه ولا يقتلن
 ووند عهد من الله ورسوله ثم ركب فقال لي يا جذب اما انا فابعث اليهم رجلا
 يقرأ المصحف يقرأ الي كتاب ربهم وسنة نبهم فلا يقبل علينا بوجه حتى يشقوه
 بالنبل يا جذب اما ان لا يقتل سائة عشرة ولا ينجو منهم عشرة ثم قال من ياخذ هذا
 المصحف فيمنشي به الي هولا القوم فيدعهم الي كتاب الله وسنة نبهم وهو
 مقتول وله الجنة فليؤجبه الاشاب من بني عامر بن صعصعة فقال له علي خذ هذا
 المصحف اما انك مقتول ولست مقبلا علينا بوجهك حتى يشقوك بالنبل فخرج

الشاب بالمصحة الى القوام فلما دنا منهم حيث يسمعون اقاموا وانشبوا الفتي قبل ان
 يرجع فرماه انسان فاقبل علينا بوجه نقيع فقال علي وكنم القوم قال جند فقتلت
 كبغى هذه ثمانية قبل ان اصلى الظهر واقتل مائة عشرة ولا سجا منهم عشرة كما قال طس
 كذا في كنز العمال ترجمہ روایت ہے جند سے کہ جب خواجه علیؑ ہو گئے
 علی رضی اللہ عنہ اونکی تلاش میں نکلے اور ہم بھی ساتھ تھے جب ہم اون کے
 لشکر کے قریب پہنچے تو ایک شور قرآن شریف پڑھنے کا سنا گیا اور عاتق
 اونکی یہ کہ تہہ بند ہے ہوئے اور ٹوپیاں اوڑھے ہوئے یعنی کمال درجہ کے
 زاہد و عابد نظر آتے تھے اونکا یہ حال دیکھنے سے تو ادخا قتال مجہر نہایت
 شاق ہوا اور ایک طرف نیزہ گاڑ کر ٹوپی اور زرہ اوپر لگا دیا۔ اور
 گھوڑے سے اتر کر نیزہ کی طرف نازیہ ہنا شروع کیا۔ اور اوسمیں یہ دعا تھی کہ
 ابی اللہ قوم کا قتل کرنا میری طاعت ہے تو مجھے اجازت مل جائے اور اگر
 معصیت ہے تو مجھے اس رائے پر اطلاع ہو ہنوز اس سے فارغ ہوا نہ تھا کہ
 علی رضی اللہ عنہ میرے پاس آئے اور کہا اے جندب شمر رضا مندی سے
 پناہ مانگو میں یہ سنتے ہی اونکی طرف دوڑا اور وہ اتر کر نازیہ پڑھنے لگے آنہم
 ایک شخص آیا اور کہا یا امیر المومنین کیا آپ کو اون لوگوں سے کچھ حاجت ہو
 فرمایا کیا بات کہا وہ سب نہر سے پار ہو گئی یعنی اب ادخا تعقب مشکل ہو فرمایا پانہم
 اسنے کہا سبحان اللہ پیر دوسر شخص آیا اور کہا کہ وہ لوگ نہر کے پار تگئے فرمایا ہنہم کہا سبحان
 پیر تیسر شخص آیا و سیاہی کہا اور وہی جواب پایا پھر چوتھا شخص آیا اور وہی کہا فرمایا
 نہ وہ پار تے اور نہ اتر گئے اس طرف قتل کئے جائینگے۔ خدا و رسول کی طرف سے یہ بات

بھیری ہوئی ہے۔ پہر سوار ہوئے اور فرمایا اسے جذب میں ایک شخص اور انکی طرف
 بیٹھا ہونے قرآن پڑھے اور انکو اون کے رب کی کتاب اور اون کے نبی کی
 سنت کی طرف بلائے دیکھ لینا کہ وہ شخص ہماری طرف متوجہ ہونے نہ پائے گا
 کہ اسکو تیروں سے مار لیں گے۔ اسے جذب ہم میں سے دس شخص نہ مارے
 جائیں گے اور ان میں سے دس آدمی نہ بچیں گے۔ پہر فرمایا کوئی ہو کہ یہ مصحف
 اس قوم کی طرف لیجائے اور انکو اللہ تعالیٰ کی کتاب اور انکے نبی کی
 سنت کی طرف بلائے اور مارا جائے پہر اس کے لئے جنت ہو۔ کسی نے
 جواب نہ دیا سوائے ایک جوان کے جو نبی عامر سے تھا فرمایا کہ یہ مصحف لیجا
 اور تم لوٹ کر نہ آؤ گے۔ وہ جوان قرآن لیکر انکی طرف روانہ ہوا جب
 ایسے موقع پر پہنچا کہ اسکی آواز اون تک پہنچنے لگی وہ لوگ کہڑے ہو گئے
 اور تیر مارنا شروع کیا۔ قبل اسکے کہ وہ لوٹے ایک شخص کا تیرا دیکھ لگا
 وہ جوان تیر کے نکلنے ہی ہمارے لشکر کی طرف منہ کیا اور بیٹھ گیا۔ اس وقت
 علی کرم اللہ وجہہ نے حکم دیا کہ اب اس قوم کو لو۔ جذب کہتے ہیں کہ میں نے
 قبل نماز ظہر اس ہاتھ سے اسٹھ آدمیوں کو قتل کیا اور جیسا کہ علی رضی اللہ عنہ
 نے فرمایا تھا ویسا ہی ہوا کہ ہمارے دس آدمی شہید نہ ہوئے اور انکے
 دس آدمی نہ بچے روایت کیا اسکو طبرانی نے انتہی دیکھئے جذب رضی اللہ
 پر اون کے زہد و عبادت کا کس قدر اثر پڑا کہ انکے ساتھ جنگ
 کرنے میں انکو تر و دو ہو گیا تھا۔ اگر وہ تمام پیشین گوئیان علی کرم اللہ وجہہ
 کی وقوع میں نہ آتیں معلوم نہیں کہ ہلال اسکا کیونکر رنغ ہوتا۔ باوجود اسکے

قتل کے بعد پیرانکے حالات کا سب کو خیال آیا اور یہ فکر ہوئی کہ کہیں بہترین
 مردم ہمارے ہاتھ سے قتل نہ ہوئے ہوں اور اس فکر نے یہاں تک اثر ڈالا
 کہ سب کے سب رونے لگے کھائی کنز العمال عن طارق بن زیاد قال خرجنا
 مع علی بن ابی الخوارج فقللہم قال اطلبوا فان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انہ
 یشیخ قوم یشکلون بکلہ الحق لایجا وز حلو قوم یشربون من الحق کما یشرب السمر
 من الرمیۃ سیما ہم ان فیہم رجلاً اسود مخدج فی یدہ شعرات اسود فانظروا
 ان کان ہونقد قتلتم شر الناس وان لم یکن نقد قتلتم خیر الناس فبکینا فقال
 اطلبوا فطلبنا فوجدنا الخنج فخرنا سجدوا وخر علی منا الدورنی وابن جریر
 شرحہ روایت ہے طارق بن زیاد سے کہ نکلے ہم علی کرم اللہ وجہہ کے
 ساتھ خوارج کی طرف اور انکو قتل کیا پھر علی نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے کہ قریب ہے کہ ایک قوم نکلے گی جنکی بات حق ہوگی لیکن
 اون کے حلق سے نیچے وہ بات نہ اترے گی نکل جائیں گے وہ لوگ حق سو
 جیسا کہ تیر شکار سے نکل جاتا ہے۔ علامت اونکی یہ ہے کہ انہیں ایک شخص
 سیہ نام ہوگا جس کا ہاتھ ناقص اور اوپر سیاہ بال ہوں گے۔ اسکو وہ ہونڈو
 اگر وہ شخص انہیں ہے تو سمجھ جاؤ کہ تم نے سب آدمیوں سے بدتر لوگوں کو
 مارا اور اگر وہ نہ ملا تو سمجھو کہ سب سے اچھے لوگوں کو تم نے قتل کیا یہ شکر
 سخت پریشانی ہوئی اور سب رونے لگے فرمایا دھونڈو تو سہی جب خوب
 تلاش کی گئی تو اس شخص کی لاش مل گئی تمام اہل لشکر ماری خوشی کے
 سجدہ شکرین کرے اور علی نے بھی ہمارے ساتھ سجدہ شکر بجالایا انتہی

اب خیال کرنا چاہئے کہ اس قوم کا تقویٰ اور تسبیح اور عبادت وزہد کس درجہ
بڑا ہوا تھا کہ بعد قتل کے ان حضرات کو استغفر خوف ہوا ورنہ یہی حضرات
لشکر معاویہ کو برابر قتل کرتے رہے جنہیں ہزار ہا صحابہ و تابعین شریک تھے
پھر کسی روایت میں یہ نہیں دیکھا گیا کہ ان کے قتل میں ایسے متردد ہوئے ہوں
اس قوم کی عبادت کا یہ حال تھا کہ عبداللہ بن عباس کے سے شخص کہتے ہیں
کہ ایسے زاہد و عابد میں نے کبھی نہیں دیکھے جیسا کہ اس حدیث میں مصرح ہو
جسکو امام نسائی رحمہ اللہ نے خصائص علی کرم اللہ وجہہ میں اور حاکم نے مستدرک
میں روایت کیا ہے عن ابی زریل سماک الحنفی قال حدثنا عبداللہ بن عباس
قال لما خرجت الحرة وریة واجتمعوا فی دارہم ستہ الاف اتیت علیا علیہ السلام
فقلت یا امیر المؤمنین ابرء النظر لعلی آتی ہولاء القوم فاکلمہم قال الی اغان
علیک قلت کلا قال فخرجت الیہم ولہست احسن ما یكون من حلل الیمن قال
ابوزریل کان ابن عباس جمیلا جہیرا قال ابن عباس فاتیہم وہم مجتمعون
فی دارہم قالون فسلمت علیہم فقالوا امر جبابک یا ابن عباس فاندہ السحلة
قال قلت ما تعیبون علی لقدرایت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احسن
ما یكون من احلل و نزل قل من حرم زینۃ اللہ التی اخرج لعبادہ والطیبات
من الرزق قالوا فما حالک قلت اتیتکم من عند صحابۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
من المهاجرین و الانصار لابلنکم ما یقولون و تخبرون بما یقولون فعلمتم انزل
القرآن وہم اعلم بما یوحی منکم ولیہم انزل ولیس فیکم منہم احد فقال بعضهم
لا تخاصموا قریش فان اللہ تعالیٰ یقول ہم قوم خصمون قال ابن عباس

واثبت قوما لم ارقوا قط اشد اجتهاداً منهم منهية وجوبهم من السهر كان ايديهم
 وركبتهم تنشئ عليهم قصص مرضية فقال بعضهم لشككنا في ما يقول قلت انبروني
 ما ذا نقتر على ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصهره والمهاجرين انصا
 قالوا لئن اقلبت ما هن قالوا اما احدا هن فان حكم الرجال في امر الله تعالى
 وقال الله تعالى ان الحكم الا لله والللرجل والللحكمة فقلت هذه واحدة واما
 الاخرة فانه قاتل ولم يسيب ولم يغتم فلن كان الذي قاتل كفاراً لقتل سبعهم
 وغنمهم ولن كانوا مومنين ما حل قتالهم قلت هذه ثنتان فما الثالثة قالوا انه
 محي نفسه من امير المؤمنين فهو امير الكافرين قلت اعندكم سوى هذا قالوا حبنا
 هذا فقلت بهم ارايتم ان قرأت عليكم من كتاب الله ومن سنة نبيه صلى الله
 عليه وسلم ما رويتم انكم اترضون قالوا نعم فقلت لهم اما قولكم حكم الرجال في
 امر الله تعالى فانما اقرأ عليكم ما قدر حكمه الى الرجال في ثمن ربع درهم في آب
 ونحوها من الصيد فقال - يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم
 الى قوله تعالى يحكم به ذو العدل منكم فشدكم بالله احكم الرجال في ارنب
 ونحوها من الصيد افضل ام حكمهم في دماهم وصلاح ذات بينهم وان تعلموا ان الله لا
 يوفى الله بينهما فجعل الله تعالى حكم الرجال سنة ماضية - اخرجت من هذه قالوا
 نعم قلت واما قولكم قاتل ولم يسيب ولم يغتم تسبون امكم عايشة رضي الله عنها
 ثم تسألون منها ما يستحل من غير ما فعلن فلعنتم فقد كفرتم وهي امكم وان قلت لم

یا منّا لقد کفرتم ان اللہ تعالیٰ یقول البنی اویٰ بالمومنین من انفسہم وازواجہ
 امہاتہم فانتہم تدورون بین ضلالتین لہما صرتم الیہما صرتم الی ضلالتہ
 فقط بعضہم الی بعض قلت اخرجت من ہذہ قالوا نعم قلت اما قولکم محی
 من امیر المومنین فانما انبئکم بمن ترضون واراکم قد سمعتم ان البنی صلی اللہ
 علیہ وسلم یوم الہد بیتہ کاتب سہل بن عمرو اباسنیان بن حرب فقال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا امیر المومنین اکتب یا علی ہذا ما اصطلح علیہ
 محمد رسول اللہ فقال المشرکون لا واللہ ما نعلم انک رسول اللہ لو تعلم انک
 رسول اللہ ما قاتلناک فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللهم انک تعلم
 انی رسول اللہ اکتب یا علی ہذا ما اصطلح علیہ محمد بن عبد اللہ فواللہ رسول اللہ
 خیر من علی وما اخرجہ من النبوة حین محی نفسہ قال عبد اللہ بن عباس فرخ
 من القوم الفان وقتل سائرہم علی ضلالتہ انتہی قال الحاکم ہذا حدیث صحیح
 علی شرط مسلم ترجمہ روایت ہے ابو زمیل سماک خفی سے کہ ابن عباس سے
 نے کہا کہ جب نکلے حروریہ اور جمع ہوئے چھ ہزار شخص اپنے مقام میں
 میں علی رضی اللہ عنہ کے پاس جا کر کہا کیا امیر المومنین نماز ظہر میں کسی قدر
 توقف کیجئے میں چاہتا ہوں کہ اس قوم میں جاؤں اور ان سے کچھ گفتگو
 کروں۔ فرمایا میں ڈرتا ہوں کہ تمہیں کہیں ضرر نہ پہونچائیں میں نے کہا
 کچھ خوف نہ کیجئے پہرین عمدہ حلہ یعنی پہنکر نکلا۔ ابو زمیل کہتے ہیں کہ ابن عباس
 رضی اللہ عنہ بہت خوبصورت اور بلند آواز تھے۔ ابن عباس کہتے ہیں
 کہ میں اس قوم میں گیا جہاں وہ سب جمع تھے اور اوپر سلام کیا انہوں نے

اِنَّ الْحُكْمَ اَوْلَىٰ لِلّٰهِ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْلُوْا الْاَصْحٰبَ وَانْتُمْ حَيُّوْنَ
 کہہا دوسرا یہ کہ انہوں نے جنگ کیا پہرہ اور ان لوگوں کو قید کیا نہ اونکا مال لیا
 اگر وہ لوگ کافر تھے تو اونکا مال حلال اور عینیت تھا اور اگر مسلمان تھے
 تو ان کے ساتھ لڑنا ہی درست تھا۔ کہا میں دو ہوسے تیسری بات کیا ہے
 کہا انہوں نے اپنے نام سے لفظ امیر المؤمنین کو منادیا تو اب وہ
 امیر الکافریں ہیں۔ میں نے کہا اس کے سواے بھی کچھ اور الزامات ہیں۔
 کہا یہی بس ہیں۔ میں نے کہا اگر ان اعتراضات کے جواب میں قرآن کی
 آیتیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں پڑھوں تو کیا تم راضی ہو گے
 کہ امان۔ میں نے کہا کہ تم جو کہتے ہو کہ اللہ تعالیٰ کے امر میں انہوں نے
 آدمیوں کو حکم بنایا سو یہ آیت سنو کہ حق تعالیٰ نے ربع درہم کے معاملہ کو
 آدمیوں کی رائے پر رکھا یعنی محرم اگر خرگوش برابر جانور کو شکار کرے تو
 اسکی جزا میں جسکا اندازہ ربع درہم ہوگا دو شخص عدل کے حکم کی ضرورت
 ہے کما قال تعالیٰ یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْلُوْا الْاَصْحٰبَ وَانْتُمْ حَيُّوْنَ
 اِلٰی قَوْلِهِ تَعَالٰی یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْلُوْا الْاَصْحٰبَ وَانْتُمْ حَيُّوْنَ
 کہ آدمیوں کا حکم ہونا خرگوش کے باب میں افضل ہے یا مسلمانوں کے خون
 اور ان کے اصلاح کے معاملہ میں۔ اور تم جانتے ہو کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا
 تو اس معاملہ میں خود ہی حکم فرما دیتا۔ اور اسی طرح عورت اور مرد کے مقدمہ
 حکم بنانے کی اجازت اس آیت شریفہ سے ثابت ہے قال تعالیٰ وَانْ خِفْتُمْ
 شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوْا حَكَمًا مِّنْ اَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ اَهْلِهَا اِنْ يُّرِيدَا

اِصْلَاحًا لِّوَلَدِهِ الَّذِي بَيْنَهُمَا اس سے معلوم ہوا کہ آدمیوں کو حکم بنانا سنت
 جاریہ ہے۔ کیا اس اعتراض کا جواب ہو گیا۔ کہا ہاں۔ پہرین نے کہا تم جو
 کہتے ہو کہ انہوں نے جنگ کیا مگر کسی کو قیدی نہ بنایا۔ اور نہ غنیمت لی سو
 میں پوچھا ہوں کیا تم اپنی ماں عاتشہ رضی اللہ عنہا کو قیدی بنا لو گے اور
 ان سے حلال سمجھو گے جو اوروں سے حلال سمجھتے ہو اگر اس کے قابل ہو
 تو کافر ہو گئے کیونکہ وہ تمہاری ماں ہیں۔ اور اگر تم نے کہا کہ ماں نہیں ہیں
 تب بھی کافر ہو گئے کیونکہ بنی تغلبہ نے فرمایا اَلَيْسَ اَوْلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ
 مِنْ اَنْفُسِهِمْ وَاَزَوْا جُنَّةً اُخْرٰى تَحْتِهَا اس صورت میں تم دو کمرہ یوں ہیں
 سرگردان رہو گے جسکو اختیار کیا گمراہ ہوے۔ یہ سنتے ہی ایک دوسرے کو
 دیکھنے لگے۔ میں کیا اس اعتراض کا بھی جواب ہو گیا۔ کہا ہاں۔ پہرینے کہا تم
 کہتے ہو کہ لفظ امیر المؤمنین کو مٹا دیا سو میں ان کے حال سے خبر دیتا ہوں۔
 جس سے تم راضی ہو جاؤ گے اور میں خیال کرتا ہوں کہ تم نے بھی سنا ہو گا
 کہ جب حدیبیہ کے روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سہیل بن عمرو اور ابوسفیان
 بن حرب کے ساتھ مصالحت کی اور صلنامہ امیر المؤمنین کے ہاتھ لکھوایا۔
 فرمایا اے علی کہو ہذا ما اصطلح علیہ محمد رسول اللہ ان لوگوں نے کہا یہ بڑا
 وہ نہیں جانتے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں ورنہ جنگ ہی نہ کرتے۔
 حضرت نے فرمایا یا اللہ تو جانتا ہے کہ میں رسول اللہ ہوں لکھو اے علی
 ہذا ما اصطلح علیہ محمد بن عبد اللہ خدا کی قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہترین
 علی سے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم لفظ رسول اللہ کو منانے سے رسالت

سے ہرگز نہیں نکلے۔ عبداللہ بن عباس کہتے ہیں کہ یہ تقریر سنکر وہ نہارتے، دن
 نے تو یہ کی اور باقی اسی گمراہی پر مارے گئے اٹھ اس حدیث سے اس کے
 عبادات اور خیالات کا ناں معلوم ہوا اور احتیاط کا یہ حال تھا کہ بات
 بات پر قرآن و حدیث سے دلیل طلب کی جاتی تھی اور رائے سے بالکل
 احتراز تھا جبکہ اس حدیث سے ظاہر ہے عن علی بن ابی ربیعہ قال سمعت علیاً
 علی المنبر واماہ رجل فقال یا امیر المؤمنین مالی اراک تستحل الناس استواء الرجل
 ابدا بعد من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او شئاً رایۃ قال واللہ ما کذبت
 ولا کذبت ولا ضللت ولا ضل بی بل عہد من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 عہدہ الی وقد خاب من افتری عہد الی البنی صلی اللہ علیہ وسلم ان اقل
 الناکثین والقاسطین والمارقین البزاع کذا فی کنز العمال کہ جبہ روایت
 ہے علی ابن ربیعہ سے کہ علی کرم اللہ وجہہ منبر پر خطبہ پڑھ رہے تھے کہ اک
 شخص آیا اور کہا اے امیر المؤمنین میں دیکھ رہا ہوں کہ آپ آدمیوں کی
 خوریزی ایسی جلال سمجھ رہے ہیں جیسے کوئی اپنے اونٹوں کو زنج کر رہا ہے
 کیا کوئی وصیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اسباب میں آکھو ہوئی ہے
 یا آپ اپنی رائے سے یہ کام کرتے ہو فرمایا قسم ہے اللہ کی کہ میں جھوٹ کیا
 نہ بھگو جھوٹی خبر دی گئی اور نہ گمراہ ہوا نہ گمراہ کیا گیا اور بے نصیب ہو جو
 افتر کرے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھگو وصیت کی کہ جو لوگ عہد شکن کریں
 اور حق بات سے عدول کریں اور خرچ کریں تو ان کے ساتھ جنگ کروں
 اسی طرح دوسری روایت میں وارد ہے عن الحسن قال لما قدم علی البصر

فی امر طلحہ و اصحابہ تمام عبداللہ بن الکوا در ابن عباد ففلا لایا امیر المؤمنین
 ائیمہ ناعن مسیر کہ ہذا وصیتہ او صاک بہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ام عبد عہدہ ام را می رائیتہ الحدیث رواہ ابن راہویہ صحیح کذا فی کنز العمال
 ترجمہ روایت بنت حسن بصری رح سے کہ جب علی کرم اللہ وجہہ طلحہ
 رضی اللہ عنہ اور ان کے اصحاب کے بارہ مین بصرہ کو تشریف لائے
 عبداللہ بن کوا در ابن عباد کہڑے ہوئے اور کہا کہ اے امیر المؤمنین
 خبر دیجئے کہ یہ آپ کا جانا کیسا ہے کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 وصیت کی ہے یا اقرار لیا ہے یا حشر آئی را ہے ہے انتھے مقصود یہ کہ
 اگر رائے ہو تو ہم اتباع نہ کریں گے۔ ان لوگوں کو رائے سے کہہ ایسا احقران
 تھا کہ اوں کو بالکل بیکار بھی کیا تھا اسی وجہ سے بھانجے اور بختیاریوں کی
 لڑائیوں کے ساتھ نواح جا زیر رکھے تھے اسلئے کہ قرآن شریف میں صرف
 لڑائیوں اور بھانجی بھتیجیوں کی حرمت کا ذکر ہے اونکی اولاد کا ذکر
 نہیں۔ یہ بات عبدالکریم شہرستانی نے ثل و نخل میں لکھی ہے اور
 قرآن شریف پر عمل کرنے میں اوں کو اس قدر غلہ تھا کہ جب تک نفس قطع سے
 کوئی بات ثابت نہ ہو کسی کی نہ مانیں یہاں تک کہ زانی کے جسم کے قائل
 نہ تھے اور نہ اس حد قذف کے قائل تھے جو محسن مرد کو کوئی گالی دے
 اسلئے کہ ان دونوں مسئلوں کا حکم صرف حدیث سے ثابت ہے صراحۃ
 قرآن شریف میں مذکور نہیں کذا فی المثل و النخل۔ حضرت علی رضی اللہ
 نے جب دیکھا کہ بات بات پر قرآن سے دلیل طلب کرتے ہیں تب تک یہ

ایکبار قرآن منگوا یا اور کہنے لگے اے قرآن ان لوگوں سے تو ہی بات کر
 لکھا و رد عن عبد اللہ بن عیاض بن عمر و الفارسی قال جابر عبد اللہ
 بن شداد فدخل علی عایشہ و نحن عند ما جلوس مرجعہ من العراق لیا لی مثل
 علی فقال لہ یا عبد اللہ بن شداد ہل انت صادق عما اسالک عنہ حدیثی
 عن ہولاء القوم الذین قتلہم علی قال ان علیا لما کاتب معاریہ و حکم
 الحکمین علیہ خرج علیہ ثمانیۃ الاف من قرار الناس فزولوا رضایقال لہا
 حرور امن اجانب الکوفۃ و انہم غلبوا علیہ فقالوا انسخت من قبیل سبکۃ
 و اسم ساکما اللہ بئسم اطلقت فحکمت فی دین اللہ و لا حکم الا اللہ فلما بلغ
 علیا ما غلبوا علیہ و فارقه امر مودنا فاذن لابید فضل علی امیر المؤمنین
 الارجل قد حل القرآن فلما ان امثلات الدار من قرار الناس دعا
 بصحف امام عظیم فرضعہ بین یدیر فجعل یسکب بیدہ و یقول ایہا الصفحۃ
 حدث الناس فقالوا یا امیر المؤمنین اسال عنہ فانما ہو ما دنی ورق
 و نحن نبککم بار وینا عنہ فارتد قال اصحابکم ہولاء الذین خرجوا بئس
 بینہم کتاب اللہ الحدیث حم و العدنی عک کر ص کذا فی کتب العمال
 مترجمہ روایت ہے عبد اللہ بن عیاض سے کہ ایکبار عبد اللہ بن شداد
 حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئے اور ہم لوگ بیٹھے ہوئے تھے
 عایشہ نے اونسے پوچھیں اے عبد اللہ سچ بتاؤ کہ علی رضی اللہ عنہ نے
 جن لوگوں کو قتل کیا او نکا حال کیا تھا کہا جب علی اور معاویہ رضی اللہ عنہما
 نے صلحنامہ لکھا اور دو شخصوں کو حکم قرار دیا آٹھ ہزار قاری قرآن علیحدہ

ہو گئے اور حرد امین جو ایک مقام ہے کوفہ کے گرد و نواح میں جا ٹھہرے اور
 علیؑ پر الزام لگایا کہ جو قیص اللہ نے تمہیں پہنایا تھا اور سکو تم نے کمال دیا
 اور جو لقب کہ اللہ کی طرف سے تمہیں ملا تھا اور سکو تم نے مٹا دیا اور اپنے ہاتھ
 سے آپ معزول ہو گئے۔ اور اللہ کے دین میں تم نے حکم نبایا حالانکہ حکم خدا
 اللہ کے لئے ہے علیؑ نے یہ سن کر اعلان دیا کہ جو شخص امیر المؤمنین کے پائل
 قرآن ساتھ لیتے آئے جب دار الحکومت قارون سے پہنچا مصحف امام کم
 منگو کر رہو اور کہا اور اسکو مار مار کر کہنے لگے اے مصحف ان لوگوں کا
 بات کرو انہوں نے کہا اے امیر المؤمنین ہم قرآن سے نہیں پوچھتے وہ تو
 سیاہی ہے کاغذ وین ہم ادسین کلام کرتے ہیں جو ہم سے بیان کیا گیا ہے
 آپ چاہتے کیا ہیں۔ فرمایا یہ لوگ تمہارے ساتھ والے جو علیؑ ہو گئے ہیں
 اون کے اور میرے بیچ میں کتاب اللہ ہے روایت کیا اسکو امام احمد اور
 عسلی اور ابو یعلیٰ اور حاکم اور ابن عساکر نے انتہی قیاس کرنا چاہتے اون
 لوگوں نے دلائل پوچھ پوچھ کر علیؑ کو کس قدر وق کیا ہوگا کہ یہ حرکت اون سے
 صادر ہوئی۔ اور تفریز جناب باری میں اون لوگوں کو اس بلا کا احتیاط تھا
 کہ سورہ یوسف کو قرآن شریف اس لحاظ سے خارج کر دیا کہ خدا نے تعالیٰ کی
 شان سے بعید ہے کہ عشق کا قصہ بیان کرے۔ اور عمل میں اونکو استقدر
 اہتمام تھا کہ مرتکب کبیرہ کو کافر اور مخلد فی النار اور صغیرہ پر اصرار نہ کرے
 مشرک کہتے تھے صاحب ملل و غل نے اون کا قول نقل کیا ہے کہ نماز کو
 ترک کرنا لا کا فرض ہے نہ اسوجہ سے کہ نماز کو ترک کیا بلکہ اسوجہ سے کہ حق تعالیٰ

کو نہیں جانا کیونکہ اگر جاننا اور اعتقاد رکھنا کہ حق بنیالی تمام احوال پر مطلع
 اور طاعت پر جزا اور محصیت پر سزا دیتا ہے۔ والدین کو اس گناہ پر جرات
 نہ کرتا اس جرات سے معلوم ہوا کہ اس نے دانا ہی نہیں اور اگر جانا ہے
 تو تکلیف کی کچھ پروا نہ کی۔ اس باب میں تارک صلوٰۃ اور بہر متکاب کبیرہ کا
 ہونے میں برابر ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ بنیوں میں کبیرہ کے مرتکب
 ہونے سے کافر ہوا کہ باوجود حکم کے آدم علیہ السلام کو سپرد نہ کیا ورنہ
 اس کی توحید میں کسی قسم کا شک نہیں اور یہ بھی اعتقاد ہے کہ انہی عورت
 کو دیکھ لینا یا چوٹی جھوٹ کہنا صغیرہ ہے اور رب ادبہ اصرار ہو تو شرک
 ہو جاتا ہے۔ خیال کرٹ کی جائے ہے کہ جن لوگوں نے یہ اصول بان لیں
 ان کے اعمال کا کیا حال ہوگا۔ حقے ذریعے نجات سے آدمی خیال کرے
 وہاں سب منقطع ہیں۔ دوزخ ہر وقت پیش نظر ہے کہ جان امر الہی کے
 اتثال میں سستی ہوئی یا کوئی حرام فعل صادر ہو گیا قطعاً و وزنی بن گئے۔
 اب نہ کسی کی شفاعت سے کام چلتا ہے نہ خدا سے تالی کی رحمت کی امید
 کیونکہ کفار کا رحمت الہی سے مایوس ہونا حق قطعی سے ثابت ہے ان خیال
 شبانہ روزی نے ان کے چہرہ پر کیسا رنگ خضیع جمایا ہوگا۔ اور
 اعضا پر کیسی کیفیت انخمار طاری ہوگی۔ اسی وجہ سے ابن عباسؓ نے
 کہا کہ اونگی سی حالت کسی قوم کی میں نے نہیں دیکھی۔ اور ظاہر بھی یہی
 اس لئے کہ صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کے اور خدا تعالیٰ
 کی رحمت کے قائل تھے اور جانتے تھے کہ صرف عمل سے کبھی نجات نہیں

ملسکتی پہراؤن حضرات پر ادنیٰ سی مصیبت ہی کیون آتی جو ویسی حالت بنتی۔
 غرض کہ توحید عبارت زہد تقویٰ وغیرہ وغیرہ امور جن کا حال تفصیل معلوم ہو
 ان لوگوں میں نہایت درجہ بڑے ہوئے تھے۔ اگر یہ لوگ علی رضی اللہ عنہ
 سے مقابلہ میں نہوتے تو باوصی النظر میں اولیاء اللہ سمجھے جاتے اور ان کے
 مخالفت کو معلوم نہیں لوگ کیا سمجھتے۔ مگر الحمد للہ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی
 کارروائیوں اور احادیث صحیحہ کی تصریحات سے تمامی اہل اسلام پر اوں کی
 قلعی کھل گئی اور بے دین اور دوزخی ہونا ادنکانات ہو گیا۔ اب دیکھنا چاہئے
 کہ وہ کونسی بات تھی جس نے باوجود اوں اوصاف کمال کے اوں پر یہ بی بی
 حکم ثابت کر دیا اصل نشا اگر دیکھا جائے تو صرف بیباکی اور بے ادبی اوں کی
 پیش نظر ہو جائے گی جس سے پہلی خرابی یہ ہوئی کہ بزرگان دین کی عظمت
 نہونے کی وجہ سے طبیعت میں تقلید کی صلاحیت نہ رہی اور ہر سچا دعویٰ
 کر کے خود مجتہدین بیٹھے۔ حضرت علیؑ کے قول کا جب اوں کے نزدیک کچھ
 اعتبار نہ تھا اور سہرات میں ان سے دلیل طلب کرتے تو اور کسی بزرگ کے
 قول کو وہ کب مانتے تھے حالانکہ علیؑ کا قول و فعل خود واجب القبول اور
 بجائے خود دلیل تھا۔ آخر یہی ترک تقلید جسکو انہوں نے تحقیق سمجھا تھا
 عین مادہ گمراہی ہوا۔ دیکھ لیجئے جب مسئلہ حکم اوں کے سمجھ میں نہ آیا اور اقوام
 تقلید بھی نہ کی۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ پر ترک و کفر کا الزام لگادیا اور خود
 کافر بنے نقوۃ باللہ من ذلک اس سے بڑھ کر اور کیا گستاخی اور بے ادبی
 ہوگی کہ کیسے کیسے جلیل القدر صحابہ کی ادنیٰ نے تکفیر کی جس کا حال معلوم ہوگا

اور مخبر صادق کی بشارتوں کا کچھ خیال نہ کیا۔ اٹل و ٹھل میں لکھا ہے کہ زیاد بن
امیہ نے عروہ ابن ادبیہ سے جو خارجی تھا پوچھا کہ ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما
کا کیا حال تھا کہا اچھے تھے پھر عثمان رضی اللہ عنہ کا حال دریافت کیا کہا ابتدا
میں چھ سال تک اونکو میں بہت دوست رکھتا تھا پھر جب اونہوں نے
نئی نئی باتیں اور بدعتیں شروع کیں انے علیحدہ ہو گیا اسلئے کہ وہ آخرین
نفوذ باللہ کا فر ہو گئے تھے۔ پھر علی رضی اللہ عنہ کا حال پوچھا کہا وہ بھی اہل
میں اچھے تھے جب حکم بنایا نفوذ باللہ کا فر ہو گئے اسلئے اُنسے بھی علیحدہ ہو گیا
پھر معاویہ رضی اللہ عنہ کا حال دریافت کیا اونکو ایک سخت گالی دی پھر زیاد بن
امیہ نے اپنا حال پوچھا کہا تمہارا دل حال زینت تھا اور آخر زندگی اور
دونوں حالتوں کے بیچ میں تم اپنے رب کے نافرمان ہو زیاد نے اسکی گردن
مارنے کا حکم دیا اور اس کے غلام کو بلا کر کہا کہ اسکا مختصر سا حال بیان کر۔
کہا جب میں اس کے پاس کہانا لیجاتا یا بچہ بنا کر نے کو جاتا غرض ہر حال میں یہی
اعتقاد اور اجتہاد اسکا دیکھتا تھا۔ لکھا ہے کہ طلحہ زبیر عایشہ عبداللہ بن
زبیر اور تمام اہل اسلام جو ان کے ساتھ تھے رضی اللہ عنہم جمعین
سکی تکفیر کیا کرتے اور جب کو مخلص فی النار کہتے تھے نفوذ باللہ من ذلک اور
اذ نکایہ بھی قول تھا کہ جائز ہے کہ حق تعالیٰ ایک ایسا نبی بھیجے کہ بعد نبوت
کے کافر ہو جائے یا قبل نبوت کے کافر رہا ہو اور اونکا یہ بھی عقیدہ تھا
کہ حق تعالیٰ عجم میں ایک نبی ملت صابریہ سے پیدا کر گیا اور اسپر ایک کتاب
وقت واحد میں نازل ہوگی جو آسمان پر لکھی جا چکی ہے اور وہ محمد مصطفیٰ

صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو چھوڑ دیگا۔ ملل و نخل میں سوائے اسکے اور
 کسی اعتقاد انکے نقل کئے ہیں بخوف تطویل اسی پر اکتفا کیا گیا۔ اس سے
 ظاہر ہے کہ کسر شان نبوت بھی اونکو مقصود تھی چنانچہ اس حدیث سے یہ بھی
 بات معلوم ہوتی ہے جو مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے۔ عن ابی یحییٰ قال سمع
 رجلاً من الخوارج وهو یصلی صلوۃ الفجر یقول ولقد اوحی الیک والی الذین من
 قبک لئن اشرکت لیجعلن عمامک و لکنون من الخاسرین قال فترک سورۃ البقرۃ
 کان فیہا قال وقرأ واصبر ان وعد اللہ حق ولا یستخفک الذین لا یوقنون
 روایت ہے ابی یحییٰ سے کہ ایک خارجی صبح کی نماز میں یہ آیت پڑھی
 وَلَقَدْ اَوْحٰی اِلَیْکَ یٰعْنٰہُ آپ کی طرف اور اگلے نبیوں کی طرف یہ وحی
 کی گئی کہ اگر شرک کر دے گا تم تو تمہارے عمل کا رتھ ہو جائینگے اور ہونگے
 تم نقصان پانیدالون سے انتہی۔ پھر اس سورے کو چھوڑ کر دوسرے
 سورہ کی یہ آیت پڑھی فَاصْبِرْ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ اَلَا یَذِیْنُ صبر کر یقیناً
 اللہ کا وعدہ سچا ہے اور نہ ہٹا کرین آپ کو وہ لوگ جو یقین نہیں کرتے
 اس قسم کی آیتیں جن جن کے پڑھنے سے مقصود اس شخص کا یہی معلوم ہوتا
 ہے کہ غفلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لوگوں کے دلوں سے کم ہو جائے
 کیونکہ اگر اسکو قراءت ہی مقصود ہوتی تو مرتب آیتیں پڑھتا راوی کو بھی
 حیرت ہوئی پھر وہ سمجھ گئے کہ یہ بات مسلمان سے ہو نہیں سکتی بعد تحقیق کے
 پہلے تصریح اس امر کی کر دی کہ وہ شخص خارجی تھا پھر وہ قصہ بیان کیا اگر اسی
 شخص کی برائی بیان کرنا راوی کو مقصود نہ ہوتا تو اس قصہ کے بیان کی کوئی

ضرورت تھی اسلئے کہ قرآن ہر شخص نماز میں پڑھتا ہے۔ ان تمام احادیث و روایات سے اس قوم کا طریقہ اور طرز رفتار معلوم ہو گیا کہ جب انہی سمجھ کے کوئی بات خلاف پائے اور پیراۃ امن کر بیٹھے اور ادب کو پاس آنے نہ دیتے۔ توحید کی حفاظت اور شرک و بدعت کے مٹانے کو اپنا فرض منصبی ٹھہرایا تھا۔ پھر اس ٹپ کے اثر میں ہزار ہا مسلمانوں کی تکفیر کر دی جو آیتین کفار کی شان میں نازل ہوئیں مسلمانوں کو اور نکاح مصداق بنسایا جیسا کہ **ہُمْ قَوْمٌ خَمِدُونَ** کو جو کفار قریش کی شان میں ہے صحابہ کے مقابل پڑھ دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیق شان کی آیتیں دھونڈا کرتے وغیر ذلک **الحاصل** گستاخیوں اور بے ادبیوں میں وہ لوگ ہر زمانہ کے بے ادبوں کے پیشوا اور مقتدا تھے۔ جس مسئلہ و مقام میں انہوں نے کچھ کلام کیا ان کے پیروں میں وہ مسئلہ معرکہ آرا بنا جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ قریب معلوم ہوگا۔ پھر ان بے دینیوں پر ان کو دُشوق تھا کہ اپنے مخالفوں کو کافرا و راون کے مال کو غنیمت سمجھتے تھے کما فی الملل والنحل ظاہر اس بات پر وہ لوگ دلیل بھی رکھتے تھے کہ نہ ان کا سا کوئی عابد و زاہد اس وقت تھا نہ صاف صاف کہنے والا دینی امور میں کسی کی رو رعایت نہیں خواہ ولی ہو یا صحابی بانی جہان خلاف بات دیکھی فوراً کہہ دیا۔ ہر خنڈ یہ دلیل ظاہر اقویٰ معلوم ہوتی ہے مگر انجام کار کے معلوم ہونے سے ہمیں تو یقین ہو گیا کہ واقعہ میں وہ دلیل بالکل باطل اور سیدھی دوزخ میں لیجانیوالی تھی۔ اب اونٹنے انجام کار کا حال سنئے۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے عن عید بن جہان

قال كانت اخراج قد دعوني حتى كدت ان ادخل فبهمني فرأيت اخت ابى بلال في النار
 كانها رات ابا بلال قالت فقلت يا اخي ما شانك قال فقال مجلنا بعدكم كلاب
 اهل النار۔ روایت ہے سعید بن جہان سے وہ کہتے ہیں کہ خراج مجھے اپنے طرف
 بلاتے اور ترغیب دیتے تھے یہاں تک کہ قریب تھا کہ میں اون میں مل جاؤں
 ایک رات ابی بلال کی بہن کو خواب میں دیکھا کہ وہ کہہ رہی ہیں کہ میں نے
 اپنے بھائی کو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ تمہارا کیا حال ہے کہا کہ ہم لوگ
 تمہارے بعد وزخ کے کتے بنائے گئے انتھے۔ یہ خواب تصدیق اوس حدیث
 حدیث شریف کی کچھ کنز العمال میں عن ابی غالب قال كنت فی مسجد و مشق فجاؤ
 بسبعین راسا من رأس المحرور تہ فصب علی وجه المسجد فجاؤ ابوا مامہ فظفر
 الیہم فقال کلاب جہنم شر قلی قتلوا تحت ظل السماء ومن قتلوا خیر قلی تحت
 ظل السماء وکی قال یا ابا غالب تقر آل عمران قلت نعم قال نہیں آیات حکما
 ہیں ام الکتاب و آخر تشابہات فاما الذین فی قلوبہم زینج فیتبعون ماتشابہ
 اتباعا لثقتہ و اتباعا تادیلہ و ما یعلم تادیلہ الا اللہ و قال تعالیٰ یوم تبیض
 وجہہ و لیسود وجہہ فاما الذین اسودت وجہہم اکفرتم بعدایما حکم فذوقوا
 العذاب بما کنتم تکفرون قلت یا ابا مامہ انی رايتک تہرق غیرتک قال
 نعم رجعت لہم انہم کانوا من اہل الاسلام قال ان فرقۃ بنو اسرائیل علی واحدۃ
 و سبعین فرقۃ و تزدیدہ الامامۃ فرقۃ واحدۃ کلہا فی النار الا السواد الاعظم
 علیہم ماحملوہ علیکم ماحملتم و ان تطیعوہ تمیدوہ و الطاعة خیر من الفرقة
 و المعصیۃ فقال لہ رجل یا ابا مامہ اسن را یک تقول ہذا ام شئی سمعتہ من

من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انی اذا بخری بل سمعتہ من رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم غیر مرۃ ولا مرتین ولا لئیمۃ حتی ذکر سبعاش و ابن جریر ترجمہ روایت
 ہے ابو غالب سے کہ خارجون کے ستر ستر دمشق میں مسجد کی سیڑیوں پر نصب
 کئے گئے ابو امامہ نے اونکی طرف دیکھ کر کہا کہ یہ جہنم کے کتے ہیں اور بدترین
 تمام روئے زمین کے مقتولوں سے اور اون کے قاتلوں سے جو شہید ہوئے
 وہ تمام روئے زمین کے مقتولوں سے بہتر ہیں پھر یہ آیتیں پڑھیں اور کہہ کہ
 تجھے فرقہ سواد اعظم کے سوا میں سب دوزخی ہیں کسی نے کہا اے ابو امامہ
 یہ باتیں کیا آپ اپنی رائے سے کہتے ہیں یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہیں
 کہا اگر میں اپنی رائے سے ایسی باتیں کہوں تو مجھ میں بڑی جرات ہو گئی یہہ
 باتیں ایک دو بار نہیں سنیں ساتھ بارے زیادہ سنی ہیں روایت کیا اس کو
 ابن شیبہ اور ابن جریر نے انتہی المختصا۔ اور یہی روایت بادی اختلاف
 مستدرک حاکم میں دو طریقوں سے مروی ہے ایک میں اونکا کلاب النار ہونا
 مصرح ہے۔ غرض کہ اس قوم کا دوزخی بلکہ دوزخ کے کتے ہونا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے کئی بار کے ارشاد سے ثابت ہے اور تصدیق بھی اس خواب سے
 ہو گئی۔ اب یہ دیکھنا چاہئے کہ باوجود اون فضائل کے دوزخ میں آدمی بھی
 نہیں کتے بنے اسکی کیا وجہ ہوگی۔ بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ اونہیں کتنوئی
 صفت غالب تھی کہ بزرگوں کی شان میں زبان درازی کرنا اور ہر کسی پر
 بیباکانہ حملہ کر جانا گویا اونکا شعار ہو گیا تھا۔ چونکہ یہ صفت راسخ تھی اس
 عالم میں اوسکا یہ اثر ہوا کہ صورت ظاہری بھی اسکے تابع کر دی گئی نوزبانوں کی

اس قوم کی ایک طاہر کبریت یہ تھی کہ جس کے دل میں اذکی محبت آئی آثار برکت
 کے اوس سے جاتے رہے چنانچہ اس روایت سے ظاہر ہے عن ابی الطفیل
 ان رجلاً ولد له غلام علی عہد البنی صلی اللہ علیہ وسلم فدعاه واخذہ بشعر جہتہ
 فقال ہا کذا وغیر جہتہ ودعاه بالبرکۃ قال فبنت سرہ فی جہتہ کاناہلب
 فرس فشب اللہام فلما کان زمن الخواج اجہم فسقطت الشعر عن جہتہ فاخذ
 ابوہ یقیدہ مخافۃ ان یلحق فیہم قال فدخلنا علیہ لوعظناہ وقلنا لہ فیما نقول
 الم تر ان برکۃ دعوتہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم قد وقعت من جہتک فما
 زلناہ حتی رجج عن رایہم فرد اللہ الیہ الشعر بعد فی جہتہ وتاب واصلح کذا
 فی مصنف ابن ابی شیبہ ترجمہ روایت ہے ابو الطفیل سے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک لڑکا پیدا ہوا حضرت نے اوسکو دعا کیا
 اور اوسکی پیشانی پر ہاتھ رکھا اور دایا۔ اثر اوسکا یہ ہوا کہ پیشانی پر اوسکی
 خاص طور پر بال اوگے جو تمام بالوں سے ممتاز تھے وہ لڑکا جوان ہوا اور
 خواجه کا زمانہ پہونچا اور اون سے اوسکو محبت ہوئی ساتھ ہی وہ بال جو
 دست مبارک کا اثر تھا جھڑ گئے۔ اوس کے باپ نے جو یہ حال دیکھا اوسکو
 قید کر دیا کہ کہیں اونہیں مل نہ جائے ابو الطفیل کہتے ہیں کہ ہم لوگ اوسکے
 پاس گئے اور وعظ و نصیحت کی اور دیکھو تم جو اون لوگوں کی طرف مائل ہو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دعا کی برکت تمہاری پیشانی سے جاتی رہی
 غرض جہتک وہ شخص اذکی دے سے رجوع نکلیا ہم اوس کے پاس سے
 ہٹے نہیں پھر جب اذکی محبت اوسکے دل سے جاتی رہی حق تعالیٰ نے وہی

نشانی دست مبارک کی اوسکی پیشانی میں پہر پیدا کر دی۔ پہر تو اس نے بالکل
اونکے عقاید سے توبہ کی اور اچھی حالت پر ہو گیا انتہی اس حدیث سے کہی
امور مستبظ اور ثابت ہوتے ہیں۔ ایک یہ کہ جان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کا دست مبارک لگ گیا اس مقام کو ہمیشہ کے لئے ایک خصوصیت اور برکت
حاصل ہو گئی پہر کبھی تو حق تعالیٰ نے اس کے آثار ظاہر بھی فرما دیا اور اگر
کبھی ظاہر نہ فرمایا تو اس مقام میں برکت تو ضرور رہی۔ اسی وجہ سے بخاری شریف
وغیرہ کتب صحاح سے ثابت ہے کہ ابن عمر وغیرہ صحابہ حضرت کے آثار کو تلاش
کرنے میں نہایت اہتمام کیا کرتے تھے۔ انشاء اللہ تعالیٰ کسی مقام میں سچبٹ
بھی مفصل آجائیگی۔ دوسرا یہ کہ اون آثار کے طور پر کیلئے وہ مقامات خاص کئے
جاتے تھے جو برگزیدہ ہوں پہر جان کسی قسم کی اونین خرابی آگئی وہ آثار
اور صلاحیت وہاں سے جاتی رہی تاکہ طالبان حق کو اس سے عبرت حاصل ہو
تیسرا یہ کہ اون آثار کے اثر کے لئے بھی وہی لوگ خاص کئے جاتے تھے جو اہل حق
ہوں یعنی اس برکت قابل اہل ایمان ہی ہوا کرتے تھے اہل باطل کو اس طرف
توجہ نہ تھی۔ چوتھا یہ کہ جسکو حضرت نے براہ شفقت دست مبارک لگا دیا عقاید
باطلہ کا اثر اس کے دل میں ہونے نہایا دیکھ لیجئے اگر اس شخص کے دل میں
اول عقاید کا پورا اثر ہو جاتا تو پہر اس کے رجوع کی امید نہ تھی جیسا کہ ابی ہریرہ
کی روایت سے معلوم ہوا اور انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ بھی معلوم ہوگا کہ اس فرقہ
کے عقاید کا پورا اثر جس کے دل میں ہو جاتا ہے تو کبھی وہ راست پر نہیں آتا
احادیث و آثار جو خارج کے باب میں ہیں اس کثرت سے وارد ہیں کہ ادنیٰ

تقل کے لئے کئی جز چاہئے جن لوگوں کو حق تعالیٰ نے فہم سلیم دیا ہے اتنا بھی
 اونکے لئے کافی ہے ہر خدیہ فرقہ خاص ان عقیدوں کے ساتھ جس پر بائی
 مذہب نے بنا کیا معلوم نہیں اب تک موجود ہے یا نہیں مگر اتنا تو یقین ہے
 کہ اس رفتار پر چلنے والوں سے کوئی زمانہ خالی نہوگا اسلئے کہ اور معلوم
 ہو چکا کہ مسلمانوں کو گمراہ اور مردود بنانے کے باب میں شیطان کے پاس
 بے ادبی اور بیباکی سے بہتر کوئی طریقہ نہیں جس کا تجربہ خود اوسکی ذات پر
 ہو چکا ہے اور بیباکیان اور بے ادبیان اس فرقہ کے اصول میں داخل ہے
 اور سوائے اسکے اس حدیث شریف سے یہ بات بھی ظاہر ہے عن ابی جعفر

القرامولی علی قال شہدت مع علی رضی اللہ عنہ النہر فلما فرغ من قتلہم قال اطلبوا
 المخرج فطلبہ فوجدہ فی وہدۃ رجل اسود منتن الیخ فی موضع یدہ کہتہ النہر
 علیہ فصرات فلما نظر الیہ قال صدق اللہ ورسولہ فسمع احد ابنیہ اما الحسن الحسین
 یقول الحمد للہ الذی اراہا امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم من ہذہ الاصابۃ فقال
 علیؑ لو لم یبق من امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم الا ثلثۃ لکان احدہم علیؑ راعی ہوا
 انہم لفی اصلاب الرجال وارضام النساء کذا فی کنز العمال مخرجہ ابو جعفر ذرا
 کہتے ہیں کہ میں علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ نہر کی لڑائی میں شریک تھا جب علیؑ
 اون کے قتل سے فارغ ہوئے فرمایا اوس شخص کو دھونڈو جبکہ ہاتھ ناقص ہے
 چنانچہ اوس شخص کی لاش ملی وہ شخص سیاہ قام تھا اور اوس سے بدبو آتی تھی
 اور اوس کے ہاتھ کی جگہ بشکل پستان ایک گوشت پارہ تھا جس پر چند بال تھے
 علیؑ نے اوسکو دیکھ کر فرمایا سچ کہا خدا تعالیٰ اور اوس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم

نے امام حسن یا امام حسین علیہما السلام نے خدا کے لئے تقاضا کی شکر بخالایا علی نے فرمایا
کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت سے صرف تین ہی شخص رہ جائیں اور میں بھی
ایک شخص اس فرقہ کی رائے اور طریقہ پر ہوگا وہ لوگ ہنوز مرد و عورت کی پٹیہ اور
عورتوں کے رحم میں ہیں روایت کیا اسکو طبرانی نے اوسط میں انتہی اور اس
حدیث شریف سے کبھی یہی ثابت ہے کہ یہ فرقہ کئی بار ظہور کرے گا۔ عن ابن عمر

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج ناس من المشرق يقرءون القرآن
لا يساوز تراقيمهم كل ما قطع قرن نشأ قرن حتى يكون آخرهم يخرج مع مسيح الدجال
حمطب كل حل ترجمہ روایت ہے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے کہ کئی لوگ مشرق کے طرف سے نکلیں گے پڑھیں گے وہ قرآن مگر ان کے
حلق کے نیچے نہ اترے گا جب ایک سینکڑہ کاٹا جائے گا تو دوسرا نکلیں گے
جب ایک فرقہ کا استیصال کیا جائیگا تو دوسرا ظہور کرے گا یہاں تک کہ وہ آخروں
دجال کے ساتھ رہیں گے روایت کی اسکو امام احمد اور طبرانی اور حاکم وغیرہ
نے انتہی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ خواجہ بھی مشرق ہی کے طرف سے نکلے اور
وہابی بھی جن کا فتنہ مدتوں ملک عرب میں رہا غالباً یہ وہی فرقہ ہے جسکی طرف
اس حدیث شریف میں اشارہ ہے عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا قال قالوا وفي نجدنا قال قال اللهم بارك لنا
في شامنا وفي يمننا قال قالوا وفي نجدنا قال قال لنا لازل والفتن فيها
يطلع قرن الشيطان رواه البخاري ترجمہ روایت ہے ابن عمر سے کہ ایک بار
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی کہ الہی ہمارے شام اور یمن میں

برکت ریجیو صحابہ نے عرض کی اور ہمارے نجد میں مقصود یہ کہ نجد کو بھی حضرت
 دعائیں شریک فرمالین پھر وہی دعا کی کہ الہی ہمارے شام اور میں میں
 برکت دیجیو پھر صحابہ نے نجد کے لئے عرض کی حضرت نے فرمایا وہاں نزلے
 اور فتنے ہیں اور وہاں شیطان کا سینکڑے نکلے گا روایت کی اوسکو بخاری
 انتہائی اس حدیث شریف سے تبصرح معلوم ہوا کہ نجد سے فتنے برپا ہونگے اور
 اوپر کی حدیث سے معلوم ہوا کہ وہ لوگ مشرق سے نکلیں گے اگرچہ مشرق
 عام ہے کہ ہندوستان بھی مدینہ طیبہ کے شرق ہی میں واقع ہے مگر
 مدینہ طیبہ کے عام و خاص لوگ نجد ہی کو مشرق اور وہابیوں کو شرقی کہا کرتے
 ہیں جنکی اقامت ملک نجد میں ہے پس معلوم ہوا کہ ان حدیثوں سے وہابیوں
 کا فتنہ مراد ہے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اونکی چند علامتیں بیان
 فرمائی ہیں منجملہ ان کے ایک یہ ہے کہ مشرق سے نکلیں گے جیسا کہ ابھی معلوم
 اور ایک یہ کہ بات نہایت عمدہ کہیں گے جیسا کہ ارشاد ہوتا ہے علی ابن حمزہ

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج في آخر الزمان سفهاء الاسلام
 يقولون من قول خير البرية ليقرون القرآن لا يجاوز تراقيهم من لقينهم فليقتلهم
 فان في اجرامهم قتالهم الحكيم كذا في كنز العمال ترجمہ روایت ہے ابن مسعود
 سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نکلیں گے آخر زمانہ میں
 بیوقوف لوگ بات نہایت اچھے کہہ یوں کی سہی کہیں گے اور قرآن پڑھیں گے
 مگر وہ ان کے حلق سے نہ اترے گا جو شخص اسے لئے جائے کہ ان کو
 قتل کر دے کیونکہ ان کے قتل میں ثواب ہے انتہی ظاہر ہے کہ ادنا دعویٰ

یہی تھا کہ شرک و بدعت کو مٹاتے ہیں اور ایک خلافت یہ ہے کہ وہ لوگ
 مسلمانوں کو قتل کریں گے چنانچہ اس حدیث شریف سے ظاہر ہے عن ابن عمر
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نخرج من امتی قوم یقترون النکاح
 لا یجاوز حناجر ہم یتقلون اہل الاسلام فاذا خرجوا فاقتلوا ہم فطوبی لمن
 قتلہم وطوبی لمن قتلوہ کلما طلع منہم قرن قطعہ اللہ عز وجل ہم کذا فی کثر العمال
 ترجمہ روایت ہے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ نکلے گی ایک قوم میری امت سے کہ قرآن پڑھیں گے مگر ان کے حلق سے
 نیچے نہ اترے گا قتل کریں گے وہ اہل اسلام کو خوش خبری سے اوسکو جس نے
 اذہین قتل کیا اور جسکو انہوں نے شہید کیا جب کوئی شاخ اذکی نکلے گی
 حق تعالیٰ اوسکو قطع کر دیگا روایت کی اسکو امام احمد نے انتہی یہ بات ثابت
 ہے کہ ہزار ہا مسلمانوں کو ان لوگوں نے قتل کر کے حرمین شریفین اور تمام
 ملک عرب پر تسلط کر لیا تھا اب بیا کی کو انکے دیکھئے حق تعالیٰ فرماتا ہے وَمَنْ
 يُرِدْ فِيهِ بِالْحَاجَةِ يُزْطَلُّ لَوْ نَدِقْدُ مِنْ عَذَابِ الْيَوْمِ فَيَنْفُخُ فِيهِ جُحُشٌ مِجْدَلِمْ
 میں شرارت سے کج روی کرنا چاہے چکھائیں گے ہم اوسکو عذاب دردناک
 حافظ محی السنۃ بغوی رح تفسیر معالم التنزیل میں اس آیت کی تفسیر میں عباس
 رضی اللہ عنہما کا قول نقل کرتے ہیں ان یقتل ذمیر لایضاک ان یظلم من لایضاک
 یعنی اسکا دبا ظلم یہ ہے کہ قتل کرے تو اس شخص کو جو تجھ کو نہ مارے یا ظلم کرے
 اوسپر جو تجھ پر ظلم نہ کرے اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے
 لو ان رجلاً ہم بخطیئة لم یکتب علیہ ما لم یعملہا ولو ان رجلاً ہم یقتل رجل بمکة

وہو بعدن اوبلاد آخر اذ اقمہ اللہ من عذاب الیم۔ اگر کوئی کہیں گناہ کا قصد کرے تو جنت تک اوسکا وقوع نہو گناہ لکھا نہ جائیگا بخلاف اس کے کہ جو شخص کہہ میں ہوتا ہو تو اوس کے قتل کے قصد پر عذاب الیم چکھایا جائے گا اگر حیکہ قصد کرے نہو لا عدن میں ہو یا دوسرے شہر میں۔ اور مدینہ طیبہ کی نسبت ارشاد ہے عن عائشہ

رضی اللہ عنہا قالت سمعت سعداً قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یکید اهل المدینۃ احد الا انما یمکنا یماع الملح فی المار رواہ البخاری یعنی بخاری شریف میں روایت ہے سعدیہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص مدینہ والوں کے ساتھ مکہ و حیکہ کرے تو ایسا گلے گا جیسا نمک پانی میں چلتا ہے ابن حجر فتح باری میں اس حدیث کے تحت میں مسلم کی روایت نقل کرتے ہیں

کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یرید احد اهل المدینۃ بسو ولا اذابہ اللہ فی النار ذوب الرصاص او ذوب الملح فی المار یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص مدینہ والوں کو بڑائی پھونچا نیکا ارادہ کرے گلے گا او سکوحق تعالیٰ دوزخ میں مثل سیسہ کے یا جیسے نمک پانی میں گھاتا ہے انتہی جب مکہ معظمہ اور مدینہ طیبہ میں قتل اور برائی کے ارادہ پر یہ سزا میں ہوں تو جنہوں نے وہاں قتل عام کیا اور وہ وہ اذیتیں پھونچائیں جس سے ہزار ہا لوگ جلا وطن ہو گئے او نکا کیا حال ہو گا۔ اور ایک علامت اس قوم کی یہ کہ قرآن پڑھیں گے جیسا کہ کسی حدیثوں سے یہ بات معلوم ہو چکی۔ قرآن شریف پڑھنے کا اس قوم میں استعدا بہتمام تھا کہ دلائل اخیرات کے ضد ماننے جلا دے تاکہ اسکا وقت بھی تلاوت قرآن ہی میں صرف ہو جیسا کہ درالیمینین مذکور ہے

ایک علامت یہ ہے کہ اس قوم میں جو کوئی داخل ہوا اس کے پہرنے کی توقع نہیں
 عن ابی بردہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخرج فی آخر الزمان قوم کان
 ہذا منہم یقرؤن من القرآن لا یجادز تراقیمہم قرآن من الاسلام کما یرقی السہم
 من الرمیۃ ثم لا یرجعون الیہ سیمابہم التخلیق لا یزالون یخرجون حتی یخرج آخرہم
 مع المسیح الدجال فاذا القیتہم فاقتلوہم ہم شر الخلق واخلقہم شحم من طبک
 کذا فی کنز العمال ترجمہ روایت ہے ابی بردہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ آخر زمانہ میں ایک قوم نکلیگی وہ قرآن پڑھیں گے
 مگر وہ ادن کے خلق سے نہ اترینگے؛ سلام سے وہ ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر
 نکار سے نکل جاتا ہے پہرہ پہرہ میں گئے اسلام کی طرف علامت اور کئی یہ ہے
 کہ سرمنڈایا کریں گے یہ قوم ہمیشہ خرچ کرتی رہے گی یہاں تک کہ سررجال
 کے ساتھ ہوں گے جب کبھی تم ادن سے ملو انکو قتل کر دو کیونکہ وہ کمال ہوں
 اور جانوروں سے بدتر ہیں روایت کی اسکو ابن شیبہ اور امام احمد سنائی
 طبرانی اور حاکم نے انتہی اس میں شک نہیں کہ کوئی باطنی نکتہ اس فرقہ میں
 ضرور ہے جسکی وجہ سے مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر وہ چیز
 میں نہ آئیں گے۔ مگر ظاہر ایک وجہ یہ بھی معلوم ہوتی ہے کہ حیات توحید اور
 دفع شرک و بدعت کے غور میں مجبوبان بارگاہ الہی کی نہ صرف توجہ کرتے ہیں
 بلکہ مثل اصول دین کے تعلیم و تعلم میں اوسکو داخل کرتے ہیں جسکی وجہ سے غیر الہی
 انکو تباہ کر دیتی ہے۔ اور ایک علامت نبی تہیم سے ہونا جیسا کہ درالسنینہ
 کتاب جلالہ الظلام سے نقل کیا ہے کہ ظن غالب ہے کہ محمد ابن عبدالوہاب

ذوالخویصرہ تہمی کی اولاد سے ہو گا جسکی خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث
 میں دی ہے عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان
 من یضیئ ہذا اوفی عقب ہذا قوما یقرؤن القرآن لایساجروا حرا بھم یمرقون من الدین
 لکما یمرق السہم من الرمیۃ یقتلون اہل الاسلام ویدعون الی الاوثان لمن اور کہتم
 لا قتلہم قتل عا و رواہ البخاری ترجمہ روایت ہے ابن سعید خدری رضی اللہ عنہ
 سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اس شخص کے خاندان یا نسل میں ایک قوم
 ہوگی کہ وہ قرآن پڑھیں گے مگر ان کے حلق سے نہ اترے گا دین سے وہ ایسے مکمل
 جائیں گے جیسے تیر شکار سے نکل جاتا ہے وہ مسلمانوں کو قتل کریں گے۔ اور بت پرستوں کو
 چھوڑ دیں گے اگر میں ان کو باتا تو قتل کرتا مثل قوم عاد انتہی روایت کیا اسکو بخاری
 نے انتہی اس شخص کا نام ذوالخویصرہ تھا چنانچہ اس حدیث سے ظاہر ہے جو مسلم شریف
 میں ہے عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال بینا نحن عند رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم وہو یقسم قسا اتاہ ذوالخویصرہ وہو رجل من بنی تمیم فقال یا رسول اللہ
 اعدل قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویلک من یعدل اذا لم اعدل وحدثت
 وحسرت ان لم اعدل فقال عمر بن الخطاب یا رسول اللہ ائذن لی فیہ اضرب عنقہ
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعہ فان لہ اصحابا یخفف احدکم صلوۃ مع صلوۃ ہم و صیا
 مع صا ہم یقرؤن القرآن لایجوزن ان یمرقون من الاسلام لکما یمرق السہم من الرمیۃ
 الحدیث ترجمہ روایت ہے ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہ ایک بار ہم
 لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے حضرت کچھ مال تقسیم
 فرما رہے تھے کہ بنی تمیم کے قبیلہ والا ایک شخص آیا جس کا نام ذوالخویصرہ تھا او کہا

یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت نے خرابی ہو تیری اگر میں نہ عدل کروں تو پہچانتا
 کرے گا عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ اگر اجازت ہو تو اسکی گردن ماروں فرمایا
 جانے دو اسکے ساتھ والے ایسے لوگ ہونگے کہ تم اپنی نماز و روزہ کو انکی نماز
 و روزہ کے مقابلہ میں حقیر سمجھو گے وہ قرآن پڑھیں گے مگر حلق سے آگے نہ بڑھیں گے
 اسلام سے وہ ایسے نکل جائیں گے جیسے تیرے نکلا ہے روایت کی اسکو
 مسلم نے انتہی لطفاً اس حدیث شریف سے ثابت ہے کہ وہ انکو نصیرہ قبیلہ بنی تمیم
 سے تھا اور ابن عبداللہ اب بھی تیمی ہے تعجب نہیں کہ اسکی نسل سے ہوا رازگار
 نہ بھی ہو تو ہم خاندان ہونے میں شک نہیں۔ اور ایک علامت یہ ہے کہ سر
 منڈوا یا کریں گے جیسا کہ کئی حدیثوں سے ابھی معلوم ہو چکا عن عمر رضی اللہ عنہ

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج قوم من المشرق حلقان الرأس بقران
 القرآن لا يجاوز خارجهم طوبى لمن قتلوه وطوبى لمن قتلوه بغير النجوى في الالباب والخطب بن عبد
 كذا في كنز العمال ترجمہ روایت ہے عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم نے کہ ایک قوم مشرق سے نکلے گی جو سر منڈوائے ہوئے ہونگے پڑھیں گے
 وہ قرآن مگر انکے حلق سے نہ اترے گا خوشخبری ہے اسکو جو ان کے ہاتھ سے
 شہید ہوا اور جس نے اسکو قتل کیا انتہی۔ درسنیہ میں بخاری اور مسلم سے

یہ روایت نقل کیا ہے کہ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج ناس من المشرق بقران
 القرآن لا يجاوزون فيه غير قون من الدين كما يمرق السهم من الرمية لا يعودون فيه حتى يعود
 السهم الى فوهة سيماهم الحليق جس کا خلاصہ یہ ہے کہ مشرق کی طرف سے ایک فرقہ
 نکلے گا کہ قرآن پڑھیں گے مگر نکل جائیں گے دین سے پھر نہ لوٹیں گے جیسے تیرے نکلا

سے ٹکڑا لوٹا نہیں علامت اونکی یہ ہے کہ سرمنڈوایا کر نیلے انتہی۔ پہر قول عبدالرحمن
 اہل مفتی زبید کا نقل کیا کہ ابن عبد الوہاب کے رد میں کوئی کتاب لکھنے کی ضرورت
 نہیں صرف یہ نشانی کافی ہے جسکی خبر مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے کہ
 (سرمنڈوایا کر نیلے) کیونکہ اس شخص نے جیسا سرمنڈوانے میں اتہام کیا تھا کسی فرقہ
 میں نہوا اس نے دستور ٹھیرا دیا تھا کہ جو شخص اپنی ملت میں داخل ہوا اسکو سرمنڈوانا
 ضرور ہے یہاں تک کہ عورتوں میں بھی یہ حکم جاری کر دیا تھا ایک روز کسی عورت کو قفا
 سے جب عادت سرمنڈوانیکو کہا اس نے جواب دیا کہ عورتوں کے سر کے بال اور
 مردوں کی داڑھیان برابر ہیں اگر مردوں کی داڑھیان منڈوائی جائیں تو عورتوں کے
 سر کے بال منڈوانا بجا ہوگا یہ سنکر مبہوت ہو گیا اور کچھ جواب نہ دیکھا۔ **الحاصل**
 علامات مذکورہ بالا سے ثابت ہے کہ مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے فرقہ وہابیہ
 کے نکلنے کی خبر دیکھی ہیں اور جو علامتیں بیان فرمائیں سب اس میں پائی گئیں۔ اور سوا
 احادیث مذکورہ بالا کے درسنیہ میں کئی حدیثیں نقل کئے جنہیں علامتیں اس
 گروہ کی مذکور ہیں اور وہ سب او میں پائی گئیں احادیث مذکورہ سے یہ بات
 بھی ثابت ہے کہ فرقہ خوارج کی وہ ایک شاخ ہے مگر اسوجہ سے کہ نئے طور پر اسکا خبیث
 اسلئے اسکا نام جداگانہ قرار پایا اور اس کے بانی کی طرف منسوب کیا گیا اسوجہ
 سے یہ لوگ محمدی کہلاتے ہیں مگر محتاط علما نے جب دیکھا کہ عوام الناس اونکو ضرور
 کالیان دینگے اور اسمیں توہین لفظ نام مبارک کی ہوگی اسلئے محمد ابن عبد الوہاب
 کے نام سے جزو دوم کی طرف منسوب کر کے باختصار لفظ وہابی مقرر کیا۔ غرض
 وہابی اور محمدی کے بیان ایک معنی ہیں محمد ابن عبد الوہاب کا مجملہ حال یہ ہے

اللہ گیارہ سو گیارہ مین وہ پیدا ہوا اور وہ پانچ سو تیس سال تک زندہ رہا اور اس کے بعد اس کا گیارہ سو
 تالیس مین اپنے خیالات فاسدہ کو روکا اور اس کے بعد اس کا گیارہ سو تالیس مین اپنے خیالات فاسدہ کو روکا
 صرف اسی بات پر زور دیا کہ اس زمانہ میں تک ہر طرت پر ہیں کیا ہے اور اس کا
 کی حالت روز بروز گھٹتی جا رہی ہے۔ اس کے بعد ہر مسلمان کو واجب ہے کہ اس کا
 کو رواج دینے اور شرک کو مٹانے کا فکر کرے۔ یہ وہی قیامت کی تعلیم ہے جو ان کو
 اس کے دہریہ مین سمجھنے کے چنانچہ وہ دہریہ گیارہ سو پچاس مین اس کی شہادت
 ہوئی اور وہ عید اسکے اطراف و چاروں طرف کے لوگ اس کے تابع ہو گئے اور
 روز بروز اس کا ہونا لگی۔ جب اس کا ہونا ہو گیا جب وہ پانچ سو تالیس مین
 ہوا خواہ اس کے بعد وہ ایک سو تالیس مین اس کا ہونا لگی۔ جب اس کا ہونا ہو گیا
 یہ کہ اس کا ہونا ہے اور سوائے اس کے ہونا لگی۔ جب اس کا ہونا ہو گیا
 سب مشرک جن اب حکم ضرور ہے کہ جہاد کر کے مشرکوں کو قتل کریں، مہین یا دینا
 کہ جو کوئی مشرک کو قتل کرتا ہے اس کے لئے جنت ہے ہر سب سے بیعت لیکر چاہا
 کا حکم دیا۔ یہ فتنہ ایک مدت تک رہا۔ اس قوم نے ہزار ہا مسلمانوں کو
 شہید اور جلاوطن کر دیا اور حریم شریفین پر قبضہ کر کے کہیں سال یا دو سال
 حکم رانی کی آخر کچھ بارہ سو ستائیس مین بحکم سلطان محمود حریم غمرہ
 سے کھالے گئے مادہ تاریخ اوان کے اخراج کا قطعہ ہے اس الجواہر جہاں
 اس فتنہ کی کس قدر تھمیل اور حال اوان مصیبتوں کا جو اہل حریمین شریفین
 پر گذرین شیخ و حلال کی روح نے الدرر السنیہ مین لکھا ہے۔ اس فرقہ کو بھی
 مثل خراج کے عمل مین ہدایت اہتمام تھا یہاں تک کہ تارک فرض کو کافر

حلال الدم تہتہ اور توحید میں اونکو اس قدر غلو تھا کہ یا رسول اللہ کہنے والے اور بزرگوں
 سے بددعا لگنے والے کو کافر سمجھتے ابن عبد الوہاب ہر جمعہ کے خطبہ میں کہا کرتا کہ جو
 شخص نبی کا توسل کرے وہ کافر ہے اور زیارت قبور ناجائز سمجھی جاتی تھی چنانچہ
 لکھا ہے کہ ایک قافلہ احسا سے مدینہ طیبہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 زیارت کے لئے گیا تھا واپسی کے وقت جب درعیہ پہونچا جہاں وہ تھا اونکے
 اون کی یہ سزا ٹھہرائی کہ واپس جہاں سب کی منڈ والی جائیں اور گرگ ہوں پر
 اس رسوائی کے ساتھ سوار کئے جائیں کہ دم کی طرف منہ ہوا اور یہی حالت احسا
 تک رہے یہاں اونکا گھر ہے تا تشہیر ہو جائے کہ جو شخص آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی زیارت کو جائے اسکی یہ سزا ہے چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ عت
 سے اون لوگوں کو اس قدر احتراز تھا کہ صد ہا دلائل انخیرات اور دوسرے علوم
 کی کتابیں جلا دی گئیں اس میں لکھا ہے کہ ایک بزرگ نابینا اذان کے بعد منارہ
 پر آواز بلند درود شریف پڑھا کرتے تھے ابن عبد الوہاب نے اسکو منع کیا
 جب اونہوں نے نہ مانا قتل کر ڈالا اور کہا کہ کسی عورت کے گھر سے رباب کی
 آواز درود کی آواز سے بہتر ہے جو مناروں پر پڑھا جائے اور مولود شریف
 کسی کو پڑھنے نہ دیتا صرف و نحو و فقہ وغیرہ علوم کے مطالعہ سے منع کرتا۔
 اوس کا قول تھا کہ اصل شریعت ایک تھی ان لوگوں کو کیا ہوا جو اسمین
 چار مذہب کر دئے کبھی کہتا کہ قول ائمہ اربعہ بالکل قابل اعتبار نہیں
 اور کبھی کہتا وہ تو حق پر تھے مگر اونکے اتباع کتابین تصنیف کر کے خود گمراہ
 ہوئے اور لوگوں کو گمراہ کیا۔ شیخ سلیمان بن سحیم حنبلی نے جو معاصر ابن

عبدالوہاب کے ہیں ایک استفتا کیا جس کا جواب علامہ احمد بن علی قتیانی نے دیا ہے۔ استفتائین لکھا ہے کہ ابن عبدالوہاب نے یہاں اقسام کی بدعتیں نکالیں اور لوگوں کو گمراہ کرنے پر مکر باندھ ہی ہے منجملہ ان کے چند یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ہر جمعہ کے دن اور رات میں درود پڑھنے سے منع کرتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ ایسی بدعت ہے کہ اس سے آدمی دوزخی بن جاتا ہے دلائل الخیرات اور روض الریاحین کے کئے نسخے اور سنے جلا دے اس کا قول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر لفظ سیدنا کہنے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ کبھی جو قدرت ہوگی قبہ شریف کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ڈبا دیگا۔ زید بن خطاب اور اون کے ساتھ والے صحابہ کی قبروں کو کھدوا ڈالا۔ غرض اسکے بیباکیاں اور گستاخانہ کوئی شمار و حساب نہیں اس سے بڑا کر کیا ہو کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کمال بے ادبی کے الفاظ کہتا ہے اور سنکر چپ رہتا ہے چنانچہ رسول کے معنی طارش کہتا جو اون لوگوں کی زبان میں ہرکارہ کو کہتے تھے اور اس کی اتباع کہتے تھے کہ جو اس عصا سے کام نکلتا ہے وہ بھی ادن سے نہیں نکلتا۔ اور وہ ایسی باتیں سنکر خوش ہوتا اور سوائے اسکے اور صد ہا خرافات ادن لوگوں کے زبان زد تھے۔ یہ فرقہ نجد میں اب تک موجود ہے اہل انصاف غور کر سکتے ہیں کہ کون مسلمان ایسا ہوگا کہ ان اعتقادوں کو پسند کرے گا مگر ہمارے حضرات زیادتی کر کے ادنیٰ احتمال پر کسی کو بھی دہائی کہہ دیتے ہیں جو قطع نظر فتنہ و فساد کے شرعاً جائز بھی نہ ہوگا۔

مَناوِ ارحمٰنِ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

شکر حق اس نظم میں ہیں ہضایں دلپذیر
جس سے ایمان تازہ ہوا اور ہوئے الٰہی
ہے حدیثوں کا جو یہ مضمون بلا ریب و تکبر
جو محدث ہیں وہ اسکو مان لین گے ناگزیر

گرچہ یہ اشعار ہیں پر شاعری اس میں نہیں
ترجمہ منقول کا ہے خود سری امین نہیں

لکھا اسکو نظم میں ہر چند میں شاعر نہیں
تہا یہی لم جو محمد حسان کے تھوڑے الامین
کیونکہ خوش ہوتے تھے اکثر نظم ہی کو تہا وہ
کعب اور ابن رواحہ کو اسیکا تہا یقین

ذکر ختم المرسلین اس نظم سے مقصود ہے
جو ازل سے تا ابد محمود ہے اور محمود ہے

حضرت عباس نے جب نعت میں ارشاد کی
سُنکے فرمایا صلہ شاعر کو دیتے ہیں سبھی
اک قصیدہ لکھا جس سے ہو محل سبحان بھی
ہننے دی اسکے صلہ میں سلطنت اسلام کی

مل گیا پروانہ بامہر قضاک بات میں
سلطنت کی کجیاں دین خاندان کے ہاتھ میں

ٹھہرا کفارہ گناہوں کا جو ذکر اولیا
پہر ہو ذکر سرور عالم کا کیسا مرتباً
اور از قسم عبادت ہو جو ذکر انبیاء
جن کا ذکر پاک ہے گویا کہ ذکر کبریا

| | | |
|--|---|--|
| | رفع ذکر پاک ثابت ہے کلام اللہ سے مطہر ہوتے ہیں دل ذکر شدہ لولہ سے | |
| اور بھی حضرت کا دوزخ بن جائیگا کہ ہو کہ قبر میں ذکر حق ذکر شدہ سے کہید | | ذکر نام پاک سے نار جنم سرد ہو بوالبشر نے کی وصیت وقت آخر شیت کہ |
| | وحشت آدم گئی نام شدہ لولاک سے مردہ زندہ ہو گئے تا نیر نام پاک سے | |
| مین لفرج کے لئے بہت آواز نیر گیا اور ہر اک بیتہ چیت کے سے نام ذکر کا گیا | | حضرت آرم نے اوس فرزند سی یہ بھی کہا ویکھا ذکر احمدی مین ہر ملک صرف تھا |
| | سنے حورون کے ملائک کے جیشین تا بفرش ہر جگہ اس نام کا ہے عالم علوی مین نقش | |
| ہر طرح سے جسکا ہے خالق کو منظور انتہا اور فرشتہ دائما مشغول ہیں جبین تمام | | ہے درود پاک ہی ذکر شدہ عالی مقام بھیجتا ہے خود درود اس فخر عالم پر دم |
| | کیسی طاعت ہوگی وہ جبین ہو خود حق بھی شریک ہے جو طاعت سے بری جس کا نہیں کوئی شریک | |
| بھیجتا ہے اس پر تشریح تین رب درود ہو دم اس کی ترقی مدارج زود زود | | کیا فضیلت ہے پڑھ کر بجا کر کوئی درود اور ملائک کے درود اسپر کرین پیچ درود |
| | دیکھ لیگا قبل موت اپنا وہ جنت مین مقام اور ہم رتبہ شہید و ن کا رہے با احترام | |
| دفع ہوں سب ہم و غم جو کوئی پڑتا ہو دم | | محو ہوتے ہیں گنہ پڑنے سے اوسکے لاکلام |

| | |
|--|---|
| نگین اسکی وجہ سے دونوں جہان کے کام | جو پڑھتا ہے دایم رہے منصور و محبوب نام |
| ذکر خالق اور دعا ذکر نبی کے ساتھ ہے | کیا صلوٰۃ احمدی بھی افضل الطاعات ہے |
| جو وضو کے وقت حضرت یزیدؓ پڑھتا ہو صلوٰۃ | ہے طہارت اسکی ناقص امین بن کیا کیا تھا |
| بے صلوٰۃ احمدی کامل نہ ہو ہرگز صلوٰۃ | التحیات اسکی ہو جاتی ہے بالکل دھیلا |
| اور جو نام شاہ دین سنگر نہ پڑھتا ہو درود | جائے رغمانارمین وہ انجیل الناس عنود |
| حضرت آدم کو پہلے میل طبعی جب ہوا | عرض کی خاتون نے حضرت مہر ہوا اولاد |
| بولایا رب مہر کیا دون حق تعالیٰ نے کہا | صاحب لولہ پر پڑھ لو درود با صفا |
| یعنی استحلال چاہئے درود پاک سے | تا کہ ہلین گل رشک افلاک و ملائک خاک سے |
| جبنا کل اہل زمین یا دین عمل کر کے ثواب | لیجے اتنا پڑھ لے دم بہرین درود مستجاب |
| لکھی جائیں نیکیاں اسکی بدولت جیسا | ساتھ ادا سکے جو دعا کیجئے ہر بیشک تہجیب |
| ہے فضیلت میں زیادہ تر وہ سب طاعات کے | جس سے اور صدقات سے اعتناق سے عزت کے |
| جو کہ پڑھتا ہو درود او سکون شفاء ہو تب | راضی ہو گا حق گواہی دینگے جیسا کہ سب |
| عرش کا سایہ لے گا ہو گا حضرت کے قریب | ہو دے روز عید او سکون خیر کار و زیار |
| اور اس کثرت سے ہو گا نور اوسدن اسکے ساتھ | جبکی وسعت میں سما سکتی ہو ساری کائنات |

ہے بہت سارے فرشتوں کی عبادت بھی
 کہ کریں وایم تلاش شخص ہمنام نبی
 پہر چپا وین ٹھیریں اسکے گہر یہاں بدوئی
 دیکھئے کس طرح ہے تعظیم نام پاک کی

صرف نام پاک جب ہووے ملائک کا مطاف
 کیوں نہ در اوں کا ہو روحن کا محل اعتکاف

جس مکان میں ہو سہمی حضرت کا وہ گہرا
 توبہ حضرت صفی اللہ قبول اس دم ہوا
 رزق و برکت سے رہے مملو بصد نشو و نما
 کہ وسیلہ شاہ دین کے نام اطرہ کو کیا

خاتم حضرت سلیمان میں جو وہ نسخہ تھی
 نقش نام شاہ جن دانش کی تاثیر تھی

گر چاہی وکی معین قرآن ہے ناطق لیسر
 رتبہ انکا کوئی کیا جانے جو دیوے کو خبر
 وصف انکی کر سکے کیا کوئی بخارہ شہر
 عقل حیران ہے یہاں وروہم کے جلتے ہیں

پہر مسلمان چھوڑے کیونکر نعت کو بالکلیہ
 لیس تیر کل مالایہ رک بالکلیہ

خود خدا نے کی تنائے رحمتہ للعالمین
 اور جہاد و جانور بھی نعت سو چھوڑے نہیں
 انبیا وایم رہے مراح ختم المرسلین
 بت زبان قال سو کرتے تھو وصف شاہ دین

ہاں مگر شیطان کو شاید ہو تو ہوا سمین کلام
 ماسوی کی اوس نے جب تعظیم سمجھی ہے حرام

نعت وہ ہے جہکا حضرت نے کیا خود اہلہم
 ہو جو محروم اوس سے ہے ایمان اوسکا ناتمام
 حق تعالیٰ نے لیا جملہ نبیوں سے یہ کام
 اور جو دشمن ہو تو اوسکے کفر میں پیر کیا کلام

کی نبات خود خدا نے نعت جب محبوب کی

| | |
|--|---|
| پہر ننادل سے کرین کیونکر نہ سب محبوب کی | |
| کیونکہ دل میں جب کسی کی ہو محبت جاگزن | اوسکو بے ذکر و ثناء سے دوست چیں کہنا نہیں |
| جس طرح ہوتا ہوں دل میں جب کسی ہو بغض و کین | اوسکی بدگوئی میں ہوتا ہوں سدا وہ عیب چیں |
| قلب کی کیفیت میں اظہار پاتی ہیں ضرور دل کی موجیں لب پہ پھوٹ اُپنا دکھاتی ہیں ضرور | |
| بہر خطبہ جب ہوا منبر کا استحکام اساس | اور ستون نے جان عالم کو نپایا اینہو پاں |
| عاشق صادق تھا جب یکہا کہ ہر قرین کے باں | گریہ و زاری لگا کرنے وہ عکس بے قیاس |
| ستارہ چوب نشک پر عشق نبی میں تازہ تھا زمرہ عشاق میں نا در لبند آوازہ تھا | |
| ہے جو خالق کو محبت انے اسکا ذکر کیا | ہو جو تابع ادنکا اوسکو دوست بنا لکھ دیا |
| جسکو انے ہو محبت ہے وہ محبوب خدا | رتبہ ادسکا پانہیں سکتی کہیں عقل رسا |
| ہوگا روز حشر خود غیر الوری کے ساتھ وہ پاؤں عالی مرتبہ بے کثرت طاعات وہ | |
| حق نے جہا ولیا اللہ میں دیکھو کیا کہا | کہ میں ہو جاتا ہوں اپنے چشم گوش و دست پا |
| جب محبت ہو طفیلیوں سے یہ بے انتہا | جب شاہ مرسلین ہو کس قدر سوچو ذرا |
| انتہا اس جب کی عقلوں سے ہمارے دور ہے مارمیت کی حقیقت جس طرح مستور ہے | |
| الغرض یہ حمد ہے اور نعت محبوب خدا | لب پہ ہو وصل علی اور قلب میں جل و علا |
| ہو زبان پر نام احد کا احد دل میں چہا | چاہئے اب ہوں سراپا چشم و گوش اہل صفا |

| | | |
|---|---|--|
| | جلوہ نور خدا از خود عیان ہونے کو ہے راز جو مخفی تھا خود صرف بیان ہو نیکو ہے | |
| اور عبودیت کا ساری خلق میں تقرر ہو کنج تار یک عدم جو لانگہ انوار ہو | | یعنی جب خالق نے چاہا غیب کا اظہار ہو فیض بخش کن مکان گنجینہ اسرار ہو |
| | نور سے اپنے کیا اک نور پیدا بنے مثال اور محمد اس کا رکھنا نام خدا لایزال | |
| کیونکہ جملہ حمد راجع ہیں سورب اعلا پہر محمد ہم نے گراؤ کو کہا تو کیا ہوا | | گرچہ حضرت ہیں محمد پرستودہ ہے خدا لیک جب خود حق تعالیٰ نے محمد کہدیا |
| | عقدہ یہ کہتا نہیں کہ کون ہیں اور کیا ہیں وہ ہاں سمجھتے ہیں بس اتنا برزخ کبریٰ ہیں وہ | |
| جس نے اد کو کر دیا ذات محمد تا ابد پہر بنایا اون کو جاہد اپنا وہ رب صمد | | حمد ہے اوس خالق کون وہ مکان کو بیڈ اور مقام اون کا کیا محمود با صد شدو |
| | تھی جو اصل خلق بس لایق انہیں کے تہا یہ کام تا ہوا ان کا حمد سب کے حمد کے قایم مقام | |
| لکھا پہر ہر جات اپنے نام کے ساتھ ان کا نام دی یہ شہرت اون کو تا جاہلین انہیں بن خاش غلام | | الغرض اس نور سے پیدا کیا عالم تمام نام ان کا لیکے نبیوں نے نکالے اپنے کام |
| | وہ نبی اس وقت تھے کہ آدم آب و گل میں تھے جان جب آئی انہیں وہ جانیں زبان پر دل میں ہے | |
| رکھا پیشانی میں تا ہو سجدہ گاہ بوا بشہر | | پہر کیا یک شان سے آدم میں اس کو جلوہ گر |

| | |
|---|---|
| پہر ملا ایک سحر کر کے سجدے با صد کمر و فر | اور لیا اقرار رب پیغمبروں سے معتبر |
| کہ وہ ختم الانبیاء و خیرہ خلق اللہ ہیں | ہیں وہ شمس الانبیاء اگر انبیاء ماہ ہیں |
| ستھاجو منظور خدا ہو مستقل اسکا ظہور | منتقل ہونے لگا اولاد آدم میں وہ نور |
| جو کہ قابل تھا ہوا اوس نور کا امین مروت | جسمین آیا وہ ہوا اوس جا کر امت کا نور |
| اوسکی تہذیب سے کہیں گلزار بنجاتی تھی نار | حسن کی گرمی کہیں کرتی دلوں کو بے قرار |
| الفرفر پہر پلور نور عین جان و دین | ٹھیرے عالم میں عرب منظور رب العالین |
| تا کہ ہو دین مطلق اس روضے اہل تقین | کہ ہے جہانی تعین کا عبور اور کچھ نہیں |
| گو مقرر اسکا عرب ہے پر وہ کل کا شاہ ہے | سایہ گستر دو جہان پر ایک ظل اللہ ہے |
| رفتہ رفتہ صلب عبد اللہ میں آیا وہ نور | جلوہ گرا دینم ہوا جسوقت مثل شمع طور |
| عشق سے ہونے لگے دل قابلوں کے چورچور | یعنی شیدا ہوتی تھیں انہیں زنان شاہور |
| پر ہر اک عورت قرین ہر شرف ہوتی نہیں | قابل یک دانہ گوہر ہر صدف ہوتی نہیں |
| اس امانت کیلئے تھیں آمنہ خاتون ہنی | آمنہ تھیں ہر طرح سے جو کہ وہ ام نہی |
| رکھا ایمان کا مادہ انہیں تھا پہلے سو ہی | پہر تو بھیلی امن ایمان کی انہیں سے روئی |
| جس کے ہو فرزند وہ اسکو شرف کیونکر نہ ہو | گوہر زایا ب سے منحصر صدف کیونکر نہ ہو |

| | |
|-------------------------------------|--------------------------------------|
| لیک تھا حافظ خدا اور خاندان کا سربر | گرچہ رسم جاہلیت ان دنوں تھا بیشتر |
| پس نخل او نجا ہوا دین خلیل اللہ پر | اسلئے سب تھو بری میں سم سے تابو لشبر |

سقی یہ وہ شادی کہ جس کی آسمان پر دہوم تھی
تہنیت کی ہر طرف کون و مکان میں دہوم تھی

| | |
|---|--------------------------------------|
| سختاً فقط منظور کہلا نا بشر ورنہ وہ نور | جبکی دولت آدم و جملہ جہان کا ہو طہور |
| اوسکو رحم مادر و صلب پدر تھی کیا ضرور | عقل عاجز ہے یہاں و فہم ہے جنت قصور |

جب خدا قدرت نمائی کا کوئی سامان کرے
کیا ہی جو تسلیم مقدر اور جو انسان کرے

| | |
|--------------------------------------|------------------------------------|
| میں ہوں ابن و ذبیح ارشاد حضرت نے کیا | یعنی اسمعیل جو حد عرب ہیں بر ملا |
| اور عبد اللہ جو ہیں والد خیر الوری | ذبیح کرنیکے لئے تھا باعث الہام کیا |

اسیمن یک نکتہ ہے یعنی جس کے ہوا ایسا پسیر
باپ دادا چاہئے قربان ہوں اسپر سربر

| | |
|---------------------------------|-------------------------------------|
| الغرض وہ نور پاک حضرت خیر الوری | شمس کے مانند جب برج حل میں آگیا |
| شام مثل صبح گہر سے کچے روشن ہوا | بلکہ تھی ساری زمین سوفت ان چہرہ نما |

ہو نہ کیونکر روشنی تھی آمد عایغاب
صبح صادق چاہئے قبل طلوع آفتاب

| | |
|--|--|
| پہر تو ہر جانب عالم میں تباہی تھی ہجوم | پڑتے تھے اشعار ہائے تہنیت کے ہجوم ہجوم |
| اور تھے یوں نغمہ سرا سب نکتہ بخان علوم | کہ مٹے جاتے ہیں بارے نخواست کے رجوم |

بان رہیں ہشیار ظاہر حق ہوا چہتا ہے اب

| | |
|---|---|
| ہے یہ قطعاً صدر باطل شق ہوا چلتا ہے اب | |
| تھے جہاں تجا نے بیت ان بنگین سر ہو گئے | اٹے اور نگ جہاں بان خود سر ہو گئے |
| بہرے لہر نے لگے دن تحط کے سر ہو گئے | قلعہ ہائے دولت اقبال سب سر ہو گئے |
| کشت عالم بہرے باد بہاری آتی ہے صاحب انا فتحنا کی سواری آتی ہے | |
| صرف اہل عقل ہی مین تھانہ ادکا تھا | دستیوں میں بھی مبارکباد کی تھی ہر دم دہام |
| کوئی تو کہہ کر سنا ہے اس طرح کا جشن عالم | ابتداء سے عالم تکوین سے تا یوم القیام |
| ہو گی خلاق جہاں کو اون دنوں کیسی خوشی جس کے پر تو سے عیاں تھی ہر طرف ایسی خوشی | |
| جب ولادت کا زمانہ باسعادت آ گیا | پھونچیں خدمت کیلئے جلدی ہر دم سبھا |
| باندہ بن جو روئے جس کو تھا سارا گہرا | اور ملا یک آفتابے کے کھڑے تھو جا بجا |
| شب برات و قدر ہو جس پر خدا کیارات تھی تھانایاں جلوہ شان خدا کیارات تھی | |
| پس وہ نور پاک رب العالمین پیدا ہوئے | مبداء کو نین و ختم المرسلین پیدا ہوئے |
| جان عالم قبلہ اہل یقین پیدا ہوئے | شکرانہ و حرمتہ للعالمین پیدا ہوئے |
| دہوم تھی عالم میں غور شید کرم طالع ہوا ہاں کرین نظمیر اب نور قہدم طالع ہوا | |
| پہر تو سب صنام سر کے بل زمین پر گر گئے | اور گرے ایوان کرسی کے بھی کشتے لنگرے |
| اٹھ گئیں نارین پڑے بیکار سب آنکھ کے | واسطے تغلیم کے تارے بھی سبے جہک گئے |

| | | |
|---|--|---|
| | ستھا غرض تعظیم کا ارض و سما میں اہتمام کوئی راکھ کوئی ساجد کوئی تخاصف قیام | |
| ستھا ذبیح اللہ کا فرحت و فرا جو واقعہ تہنیت کے سبب سوام و سوز ہو تو بین | | سامعین سے ہے توقع غور فرمائیں ذرا وہ معین روز روز عید ٹھہرا یا گیا |
| | روز میلاد نبی حسین ستھا وہ کچھ اہتمام ہو نہ کیونکر واجب التعظیم پیش حق مدام | |
| جس میں جب حکم خالق خلق نے تعظیم کی ہو خلاف مرضی حق یہ نہیں ممکن کبھی | | مجلس میلاد بھی حاکی ہر وقت خاص کی پہر بھلا تعظیم وقت ذکر میلاد نبی |
| | حق تعالیٰ تو کرا دے سجدی با صد عز و شان اور کھڑا رہنا نہ ہو جا پر یہ کیسا ہے گمان | |
| مژدہ میلاد حضرت جب تونہ سے سنا ساتھ اس کہنے کے اسکا ماتھر بھی کچھ پل گیا | | بولہب جسکے ہر دم میں ہر وقت بت یدا ہو کے شادان انت حُرّۃ اذہبی و سکو کہا |
| | عین آتش میں ہے جاری آب اوسکے ہاتھ سے جسکے پیے سے ہی تسکین پائیں کے صد ماتھے | |
| کفر و دوزخ میں ہو جسکی آب یاری بر ملا منصفوں کی طرح کیا محروم وہ رہ جائیگا | | یہ اثر اللہ اکبر مجلس میلاد کا پہر حوایان بھی ہوسا تھا اس جشن کے سو فرما |
| | یہ نہیں ممکن کہ رنج و شادمانی ایک ہوں یہ تو ایسا ہے کہ جیسے آگ پانی ایک ہوں | |
| چپ گئے سردار عالم اوسہیں مثل آفتاب | | پہر ہوا طاہر مکانیں ایک نورانی حجاب |

| | |
|---|--|
| اور منادی نے کیا پیڑ پے او کو خطا | جلوہ گر سارے عوالم میں دہنیں کر دے تبا |
| تا خدائی جملہ اونکو دیکھ لے پہچان لے | لے ہر اک اپنے آقا کو بخوبی جان لے |
| پس ہوئے حضرت روانہ جانب بر و بچار | تا کہ حیوانات بر و کب کو دین افتخار |
| پہر ہوئے روحانیوں کی سمت شاہ دین سوار | تا کہ ارواح و ملائکہ کو بھی کر لیون شکار |
| پہر تو ہر اک کی زبان پر تھا کہ لو معراج ہے | رویت نور خدا ہم کو مستراح ہے |
| پہر حلیمہ وہ کہ جنگا خاندان تک سعد تھا | آئین خدمت میں تو دیکھا او کو نشہ فیسکا |
| داہنی جانب کا اونکے دودھ نوش جان کیا | جانب چپ اونکے بچے کے لئے رکھی بچا |
| طفل بھی گرتے تھے تو دانش تھی طفیل اونکی رسا | عدل و احسان و کرم تھی جلوہ گر صبح و مسا |
| شاہ دین کو پہر سواری کے جولاہین متصل | تین سجدے شکر کے اونے گئی با صدق دل |
| پہر پڑ ہی سب سوار چہ تھی بہت ہی مضحل | یہ عجائب دیکھ کر سب ہو گئے تھے با بگل |
| بولی تم کچھ جانتے ہو میرا کب کون ہے | آج میں وہ ہوں کہ مجھ پر شاہ ہر دو کون ہے |
| جب شہارض و سکا کو لائین خاتون اینو گہر | تھے لیے گہوارہ جنبانی ملک باندہ ہے مکر |
| دل کے بھلانے کو تھا حلقہ بگوشانہ قمر | جس طرف کرتے اشارہ ساتھ ہی جھکتا او کو |
| مہد میں بھی ہیں تو سیر عالم ملکوت ہے | فکر تمہید مہادرونق ناسوت ہے |

جب ہوا زقار کا غم اک تماشا تھا بیا
دھوپ میں رہتا تھا سر پر رحمت تیرا
خاک کی پا بوسیاں تھیں دم بدم رشک سا
یا جھپا لیتا تھا مونہ زور شیدا ز فرط حیا

تابش خورشیدی رحمت سے ہو کیونکر تیرین
زیب خاور عرش کی زینت سے ہو کیونکر قرین

پہر تو شاہ بحر و بر کا جن طرٹ ہوتا گذر
تجھ جو مرغ فرج القلم کر لیتے سجدے بخیل
سجدہ تقطیع کر کے چہاڑ پتھر جانور
بلکہ تھا کچھ حکم خالق پہی نہیں سلور پر

ورنہ بیان تو تھا تواضع کا کچھ ایسا اہتمام
کر نہیں سکتا تھا کوئی دست بوسی یا قیام

پہر چرچا با حق نے اظہار نبوت بر ملا
عالم اسباب کی تاثیر کا خاکہ کھنچا
حالتیں پیروہ کہاں نقشہ دگرگون ہو گیا
ادبستان عجدیت کے رسم و آئین کا کہلا

آفتاب حسن پر بر لعصب چھا گیا
دیدہ خفاش کا پردہ دلون پر آگیا

یعنی اہل کفر کی ہر سمت سی پوش ہوئی
کافروں کے ہوتھی ایذا رسانی میں لگی
درپے آزار ختم المرسلین تھا ہر شقی
جس سے ایذا خود خدا سے پاک کو پہننے لگی

پہر تحمل آپکا قدرت خدا کی تھی عیاں
صبر تھا یا سر بسر رحمت خدا کی تھی عیاں

اک اشارہ سے پہلا تعلق افرج بنے کیا
ہر نقطہ خفا سے امرا خدا منظور تھا
اوسکے آگے لشکر کفار کا کیا حوصلہ
دیکھ لو امجر ب خدعتہ سے اشارہ کر دیا

پہر پہاڑوں سے پہلا تا سید لیتے کس طرح

| | | |
|---|--|---|
| | اور ملا ایک کو مدد کا حکم دیتے کس طرح | |
| تب کیا دعویٰ کہ ہون میں بھی تہیں ہا ایک لے اہل دانش کس طرح رکھتے وہ دعویٰ متبر | | باد وجود اسکے اٹھائے جبکہ صدے اسقدر ورنہ وجود اک عالم کا ہوے سرسبر |
| | کس صیبت سے چہا یا راز کو اختیار سے پہر بھی لست تشکم فرما دیا اختیار سے | |
| پر بحسب مصلحت کرتے تجاہل بار ہا حق نے لما یعلم اللہ کر کہا تو کیا ہوا | | اولین و آخرین کا علم گو موجود تھا تھی غرض تعلیم کو کرتے تھے شور و غا ہر |
| | حوصلہ چاہئے عالی چشم پوشی کے لئے چاہئے ہوشیہ صدر ایسی خموشی کے لئے | |
| کہ ہیں واقف موت سے ہر ایک لشکر کے شاہد جبکی جو مرنے کی جا ٹھہرتے وہ مرا و ہیں | | جتنے تھے اصحاب سب یہ جانتے تھے یقین بلکہ تاخیر اجل چاہیں تو کچھ دقت نہیں |
| | اہل خلد و نار کا رکھا تھا دست ہاتھ میں گویا تھا ہر شخص کا نقش مقدر ہاتھ میں | |
| کیونکہ دست عقل خود پہنچا نہیں باتک ٹان اور انہیں ہاتھوں سے ہوگی فتح ابواب خیابان | | دست کی توصیف میں یہاں قاصر ہو زبان کل خزانوں کی انہیں ہاتھوں میں ہیں کجیاں |
| | ہو بھرت کیوں نہ پہراوس ہاتھ کا اکوان میں جسکو خالق نے یہ اللہ کہد یا قرآن میں | |
| یعنی تھا پیش نظر ایک طور پر نزدیک دور ایک آن تھی چشم نورانی کو تاریکی و نور | | تھا نظر سے شاہ دین کے قدرت حق کا ملہو دیکھتے تھے مقدیوں کے خواطر کو حضور |

دیکھتے تھے واقعے روز قیامت کے عیان
جس طرح ہیں وایسا احوال امت کے عیان

حضرت موسیٰ نے جب دیکھی تجلی طور پر
کہ شب یلدا میں دس فرسخ پر چوٹی ہو کر
گو نہ دیکھا حق کو سپر بڑ گہنی ایسی نظر
دیکھ لیتے۔ طور کی رویت کا تھا یہ کچھ اثر

پھر جو خود اللہ کو دیکھا شہدین نے دوبار
کو لنبی شے ہے جو حضرت پر نہ ہوتی آشکار

غزل

جنہاے چشم کز تو دید نیہا دیدہ ام
لے نگاہم تا بطون گنبد خضراستی
لے مشام جلدہ جزاے دماغ محبت
لے دل رہبر فدایت یاد سرباے من
زیر بار منت او گردن من بہت خشم
باز پے بوسہ لب خشم میشود بر پائے من
خندہ ام با داندے تقدیر اگر یہ ام
کے تو اند خشم گریا خمد اے شکہ تو
لے لبانم جان من مرہون احسان شہادت
چشم من فرش قدمت لے خیال یار من
مردم چشم زد دست من بجا منت کش اند

مر جا بے گوش کز تو فردا بشنیدہ ام
دل لبہ جانست بصورت طواف دیدہ ام
بوسے انش از خاک پائے تابو پوئیدہ ام
کز طفلیت دیدہ ام لطیفیکہ اینجا دیدہ ام
تا برین درگہ فردا آمد سر شوریدہ ام
ز انکہ از سعیش سید اینجا تن کاہیدہ ام
ز اب یاری تو من بز خوشی تن کاہیدہ ام
لے دلان اینجا تو من شادمان خندیدہ ام
ز انکہ از وجہ شما این عقبہ را بوسیدہ ام
کز تو شد بیدار بخت روز ما خوابیدہ ام
گر و کوئی یار تا بروے شان مالیدہ ام

| | |
|------------------------------------|------------------------------------|
| قائم گشته دو تا از بار احسان سدم | جبهه را تا بر سر خاک درش ساییده ام |
| بهت مومن است سراپایم که از تو بردش | ایستادم با ادب لے قامت بگزیده ام |

انور ایجا خداے خود خودم در بخودی
سخت حیران بوده ام از حالت پیچیده ام

غزل

| | |
|---------------------------------------|---------------------------------------|
| تشنه گمان در جوار آب حیوان آمدم | پیش عیله استخوانی چند بجان آمدم |
| گرچه از روز ازل خود زیر فرمان آمدم | حالیا از فیض لطفت زیر دامن آمدم |
| خواه بخشی خواه بخشی ما بصد شوق مهر اس | با امید و بیم تو خندان و گریان آمدم |
| هر کسی را میکشد میایشن نجوبی در جهان | ما بجد الله پیش شاه خوبان آمدم |
| رحمتی بر حال بازار ماکه از دور دراز | زیر بار مصیبت افتان و خیزان آمدم |
| بر ساکین بهنم گماشته تا شود دفع علل | لے دوائے درد مندان بهر درمان آمدم |
| گریه بر خود کردنی چون بود حال زار ما | بخود و آنه زین سبب چون لشک فطمان آمدم |
| ما کجا و ذات پاک تو کجای لیکن دور | دوره آسا در هواے شمس رمضان آمدم |

سرخ رو آمد بهر آنکو در مدینه آمده است
ما هم انور آمدم اما پیشمان آمدم

غزل

| | |
|----------------------------|-----------------------------|
| هر کسی را با تو رازے دیگرے | ناز و انداز و نیاز می دیگرے |
|----------------------------|-----------------------------|

| | |
|--|---|
| <p>شمع آسادم بدم عشاق را عاشقان را تا بجنگگاه رست میرسد در راه پشیمان شوق بست صنایع که ضحک میدهد عاشقان را در بیان راز است</p> | <p>میرسد سوز و گداز می دیگرے بہست بہان ترک تازی دیگرے ہر زمان شیب و فراز می دیگرے ہر عدم را امتیازے دیگرے ہر حقیقت را اجازے دیگرے</p> |
|--|---|

| | |
|---|--|
| <p>انور افتادہ را سے دستگیر نیست جز تو چارہ ساز دیگرے</p> | |
|---|--|

| | |
|------------|--|
| <p>غزل</p> | |
|------------|--|

| | |
|---|---|
| <p>بجسم پاکیزہ تر ز جانی بجان چه گویم کہ جان جانی کلید پریش کن ترانی حبیب امور من را نی بیکدم از لطف کبریائی جمیع افلاک طے نمائی تو اولین نور کبریائی با حمدی نیز دلربائی بکرسی حق تو باشی آندم کہ نفسی نفسی بگوید آدم فلاک جانی ز بحر جودت نمی بجا رازیم و جودت زمین افلاک فرشتہ است مقام محمود جا کجا است</p> | <p>مرا چه یارا کہ گویم آئے برون ز تخمین ہر گمانی بمترتبہ فرق درمیانی از انست ظاہر خیالکدانی عجب تر آنکہ ز عرش آئی بکنج جوہین ام نامی ہر آنچہ وصف کنتم سزائی کہ مبداء امر کن کانی ترا چہ نسبت بود بعالم گر پیے مصلحت ازانی جان گل از گلشن نمود تو اصل ایجاد و جانی ملاکات السن جان سپاہت تو دعوا لم شہہ جانی</p> |
|---|---|

| | |
|---|--|
| <p>بکوسے تو افتادہ انور ز کار ماندہ بحال اتر بحقش اے شاہ بندہ پرور ہر آنچہ میخواستی</p> | |
|---|--|

| | |
|------------|--|
| <p>غزل</p> | |
|------------|--|

| | |
|--|--|
| <p>الہی آنکہ نامش را بنام خویش ضم کردی جزاک اللہ خیر اگر چہا کردی ستم کردی ہلال این خم کہ میداری بدین جن از چہ روپا دلاستین زلفی شو کہ صد چہ است تخیرش بیک تیرنگاہت یافت تسکینی زیتابی نشناسی تیغ ابرویت بود اینہا کہ می گزیم روان تا ساحل مقصود کردی شتی مارا</p> | <p>مرا سوش نمودی رہ چہا بر سن کر م کردی ہزاران جو رہ عشاق کردی باز کہ کردی مگر ابرو سے یارم دیدہ داشت خم کردی سر پا آہوت خوانم اگر زین ام رم کردی ہزاران لطف احسان بدین بیارہ ام کردی کہ سر ہرگز نہ پیچم کہ جہا از تن سرم کردی پسے لطف و کرم بر جانم لے چشم ترم کردی</p> |
|--|--|

بشادی می توان مردن بکوے یار لے الوڑ
نباشی لافش گر بار دیگر چشم خم کردی

نزل

| | |
|---|---|
| <p>اے آنکہ تنجلی خستین خدائی حلم تو چہ حلے کہ بان فوج ملائک گردید ہمہ سر نہفت ز تو کثوف آرام گہت را زسد و ہم فلک ہم زان وجہ کہ دوری نتوان یافت بعلقت بودی کہ بباہست نشان میدہ از تو</p> | <p>باحسن کہ داری بکسے روزہ نمائی مجدوحی و از بہر جزائب نکشائی آئینہ روشن گرا سرا خدائی ہر چہ بند کہ در خیمہ گہ ارض و سمائی دین طرفہ کہ بالین ہمہ نزدیک بجائی از ماندہ سی دور کہ گوئیم کجائی</p> |
|---|---|

باز آئی و نگاہتے بکن از لطف برا نور
رفتی نہ چنان دور کن ان باز نیائی

غزل

| | |
|--|---|
| <p>وین روار دہا کی جاہا غریزان ہو کیست فتنہ روز قیامت قامت و بخت کیست معنی واللیل میدانی کہ آن گیسو کیست سجدہ گاہ آسمانہا بر زمین مشکوے کیست دین حکایت اے لال عیدنا بروے کیست سر معنی را ازان دریاب تاہم غور کیست تا کشاید بروے این معنی کجبت و جو کیست آنکہ دل گویش باشد لیک در قابو کیست از نفس ہر دم نمیدانی کہ ہاے ہو کیست</p> | <p>یا الہی دل زدستمی برد این ہو کیست یار یا این آشوب شام غریبان ہو کیست والضحیٰ را دجہی یابی کہ قصدر ہو کیست کیست آنکہ روضہ اش کو بیان اشد مطا باکہ مانی اے قمر نامنظرت شد دلپذیر آنکہ خواندش رحمتہ للعالمین رب العلی ہر کہ مجوید احمد گویش احمد را بجوے ناصحا گوئی کہ تسکین دل آوارہ کن از فسرہ وضع تسکین دلم ہرگز جوے</p> |
|--|---|

انور اقصہ تقرب باسگ کولیش کمی
ہیچ میدانی کہ آن سگ پاسبان کوے کیست

غزل

| | |
|--|---|
| <p>جان آتش زدہ ہجر تو پر داندہ نشت قص افلاک بیک جرعہ پایہ نشت دخل کس نیست سجا یکہ نہان خانہ نشت در عوالم ہمگی شہرہ افسانہ نشت</p> | <p>شکرا زو کہ سرمہ برد کا شانہ نشت دید تاروے تو بد ہوش متادہ است زمین موقف جن و ملک بارگہ عام تو بہت دل عشاق فقط حجلہ گہ یاد تو نیست</p> |
|--|---|

| | |
|--|--|
| رو کسے را نمانی و دلش صید کنی عاشقا بسج مترس از سخن دانستند سدر اہست نشود جو رسود و ناصح | دلبری شیوہ انداز جدا گانہ تست لطف حق پیشرو بہت مردانہ تست لطف حق پیش رو بہت مردانہ تست |
|--|--|

در دمی قلع مر ضہائے درو نیت شود
انور اکوئے درینہ خوشفا خانہ تست

قصیدہ لغتیبہ

| | |
|--|---|
| محتاج گدا جو کند اہل کرم را از مہر فرا سہی کند ہم تگ کا نور کے جذبہ عرق ریزی اجرام توان شد از فیض دل نطق سرا منسج الہام افراشت زیا مردی روح ملک سپاہ استاد ازل محض پئے تربیت شان بینی طبق چغ پر از انجم رخشان خورشید پئے آنکہ دہ نور بسایہ در کام جسد نفس بصد حیلہ بریزد گر طفل زبا و رسپر راہ تغافل رو تابد و ہسم سر کشد از مہر مہ نو زان سان کہ ز آرام گہش حجت عالم | از سکہ بود ادم دل آویز درم را خورشید بکفت مشعلہ نور ظلم را آرائش انواع حلل خاک و ذرم را منقار نوا سنج بود چوب قلم را بر خاک فتادہ تن افسردہ علم را آرد بدستان وجود اہل عدم را ہر صبح شاریت چنین خاک و ذرم را در راہ تعقب نہ کند ست قدم را بے من و اندالذت اصناف نعم را از شیر بہر شش کند آمادہ سقم را لیک او بطارہ ندہد کاہش کم را کردہ پئے بہبود جہان رنجہ قدم را |
|--|---|

مَطْلَعُ مَدَامِ

لے نیز بوج شرف اسرار قدم را
 مهر شرف راز شرف نیست ہیو طے
 زان سان کہ محاق است بدر ز دیو فلک کان
 سر باز بمانده است کہ تاب و نئی سر
 نام تو بالمش چو زنده دست بگوشش
 غمت چو قمر زہر شیران بشکافد
 عشاق درت شیان نظر انداز نمایند
 کیف عجب پیش را بدر آرزو تنہا ہی
 طبع چو شود لطف خاطر صلاح
 زان کجہ سخایت کہ محیط است بعالم
 آن روز کہ حق مند اقبال تو آراست
 آن کسیت کہ گوے سبق از تو بر باید
 از فیض گدایان تو گردشہ شایان
 مدحی کہ زنده دم با صابت زہرہ فخر
 دان میح کہ نازند حریفان بادایش
 برغت نہ ہر خیرہ سرے چہرہ توان شد
 بالغز بہشتیان نتوان رفت گران سر

سوزندہ بیک دم زدن اظلام عدم را
 گو خند خسان قد زندارند خدم را
 داکم کند انگشت نما بہم اتم را
 زان در کہ بران سر بچو دست صنم را
 نہ ہرہ ہمہ تن آب شود شیر اچم را
 است برد از آہومی و شست زود رم را
 حوران کہ بسیارند بجلوہ جسم دچم را
 لکیکہ با ضعات رسیدہ ز تو کم را
 از تغذیہ چارہ نبود قوت سم را
 نم سر زودہ و نام پدید آمدہ بیم را
 افراشت پے ظلمکش ہفت خیم را
 گوطے بکند اشتر نقصان رہ رسم را
 ہم پہلو خاک آنکہ کند مسند جہم را
 از فکر و نظر دور بغیر اشت علم را
 نسبت بجناب تو شبیہ آمدہ دم را
 منطق نہ توان کرد بغن جد راصم را
 زبید کہ ز سر باز ترا شنند قدم را

نے پنجو کسانیکہ سپردند ہمیں راہ
 زانرو کہ خطا سرزدہ زانہا بفرزئی
 بل از سر محو یکہ زہستی بدر آرد
 تا بخود و با خود ہمہ تن بخت توان شد
 نعمت چویمید و بچ سراییم از ان خم
 با فعلیت حسن تہی کار من ار رہن
 و رعت تو با فکر دین است خیالم
 ورنہ چہ سرو کار رہی را بچنین ہا

لیکن ز فخر سر عہد ما کردہ منم را
 آنجا کہ خیالت بودا فرنی ہم را
 دستی نبود نیز بران محض عدم را
 در پرتوش انوار دہد دست ظلم را
 از بے سرو پا کے کہ خود صورت خم را
 وادیم من و کار بجبر تہلکہ ہم را
 زان سانکہ کجبت ز پئے قافیہ غم را
 آقا تو رہانی ز غم و فکر امم را

عمریت کہ از عشق تو دم میزند انور
 قربان تو در کار کن این تیغ دو دم را

قطعة تاریخ طبع کتاب انوار احمدی از محمد مظفر الدین معالی

قطعة اردو

ہین مضامین اسکے پر گنجینہ سرائے
 بر تقدس ہے دو عالم احمدی انوار کے

حضرت انوار اللہ نے جو لکھی یہ کتاب
 مصرعہ تاریخ طبع اسکا معالی نے کہا

قطعة فارسی بصنعت تخریجہ

ملو ز فیض اقدس لمعات سرسیت
 پر نور دل ز جلوہ انوار احمدیت
 ۱۳۱۶ھ

مضمون این کتاب زار شاو بار شاو
 مالیدہ چشم آغوش جاہل بیدین منش
 (۱)

قطعه فارسی بصنعت بدخلة از محمد اکرام علی پهنی

| | |
|---------------------------------|--|
| کرد این کتاب حضرت استاد من رقم | از انتخاب دفتر اخبار احمدی |
| از غور وقت صحت کاپی شد این یقین | هر حرف و دست گوهر شاهوار احمدی |
| اکلام سال طبع بگو از زبان جان | زیبا کتاب روشن انوار احمدی |
| | $\begin{array}{r} ۱۳۲۰ \\ ۱۳۲۲ \\ \hline ۱۳۲۲ \end{array}$ |

صحیح نامہ کتاب انوار احمدی

| صحیح | غلط | صفحہ | نشان | صحیح | غلط | صفحہ | نشان |
|-----------|----------|------|------|---------------|---------------|------|------|
| نہ ذاتی | ذاتی نہ | ۳ | ۴۶ | شرح | شعر | ۶ | ۲ |
| تصور | تصویر | ۲ | ۴۷ | الشرعی | الشرعی | ۶ | ۴ |
| قطر | قطرہ | ۱۱ | ۷ | المدینۃ | المدینۃ | ۱۱ | ۵ |
| ہو | ہے | ۱۸ | ۷ | لم یفید | لم یفید | ۱۸ | ۷ |
| طرف | صرف | ۱۴ | ۴۸ | فاک | ذاک | ۱۴ | ۸ |
| بس | بس | ۹۰ | ۴۹ | اسامہ | شامہ | ۱۹ | ۷ |
| جسکو | اور | ۴ | ۵۰ | ما انقضت | ما انقضت | ۳ | ۹ |
| سہی | لئے | ۳ | ۵۱ | دیکھے | دیکھے | ۱۷ | ۷ |
| الدارمی | الدامی | ۱۵ | ۵۴ | شعروین | شعروین | ۱۱ | ۱۰ |
| تبعین | تقین | ۱ | ۵۸ | خریم | حریم | ۶ | ۱۱ |
| فرط | افراط | ۱۳ | ۵۹ | عزنی | عرفی | ۳ | ۱۴ |
| کیسا | کیا | ۱۰ | ۶۱ | کفار کا | کفار | ۷ | ۱۹ |
| ایک کا | ایک | ۹ | ۶۴ | آلا بکرا اللہ | آلا بکرا اللہ | ۳ | ۲۲ |
| بعیرہ | لعیرہ | ۱۷ | ۶۷ | سر | سے | ۹ | ۳۰ |
| کوئی | نہ کوئی | ۷ | ۶۸ | عرش | آسمان | ۷ | ۷ |
| یجئی بہا | یجئی بہا | ۳ | ۷۱ | جاتا | جاتا رہتا | ۹ | ۳۲ |
| کسی نے | کسی نے | ۷ | ۸۱ | صلاحیت قبول | صلاحیت قبول | ۱۷ | ۳۳ |
| طلب مغفرت | مغفرت | ۹ | ۸۳ | اسکا | اسکی | ۱۸ | ۴۵ |

| صحیح | غلط | نشان | طر | صحیح | غلط | نشان | طر |
|-------------|-------------|------|----|--------------|-------------|------|-----|
| کی | کیا | ۱۲۲ | ۲ | + | ہر | ۱۶ | ۸۴ |
| نفسہ | نفسہ | ۱۲۳ | ۴ | ہوا کرتے | ہو کرے | ۱۹ | " |
| سے بھی | سے | " | ۹ | ملکت | ملک | ۱۵ | ۸۹ |
| دوست | درست | " | ۱۷ | حضرات | حضرت | ۱۹ | ۹۱ |
| نفس کی محبت | نفس | " | ۱۹ | جس | جسکا | ۳ | ۹۷ |
| کچھ | کچھ | ۱۲۴ | ۱۱ | حکم پر | پر | ۶ | " |
| گویا | گیا | " | ۱۶ | الیہ | لیہ | ۲ | ۹۸ |
| اس | ابن | " | " | یقیناً | بقدر | ۷ | " |
| منصور | فیصور | " | ۱۸ | دو | دونوں | ۱۹ | ۹۹ |
| مدار و مناظ | مدار و مناظ | ۱۲۶ | ۸ | جتنی | جتنی | ۱۱ | ۱۰۰ |
| دوسری اشیا | اشیا | " | ۱۷ | امثال | مثال | ۳ | ۱۱۰ |
| اما | ما | ۱۲۷ | ۵ | کی بھی | کی | " | ۱۱۱ |
| الغرض جب تک | جب تک | " | ۱۹ | وقفنا | وقفنا | ۱۱ | ۱۱۱ |
| کمی | جو کمی | ۱۲۸ | ۲ | اور | اد | ۹ | ۱۱۲ |
| اغراض | اعراض | ۱۳۰ | ۷ | خطیب کو زبرد | خطیب جبر | ۱۹ | " |
| سنہ | سنہ | " | ۱۸ | + | کیا تھا | ۱ | ۱۱۳ |
| زنی | ازنی | ۱۳۱ | ۱۵ | و من بعضہا | و بعضہا | ۸ | ۱۱۴ |
| العلم | العلم | ۱۳۲ | ۱۱ | المتحد | المتحدو | ۱۰ | ۱۱۵ |
| لا تعلم | لا تعلم | " | " | مسلمانوں کے | مسلمانوں کے | ۱۳ | ۱۱۶ |
| الف | الف | " | ۱۵ | بارزاً | بارراً | ۱۲ | ۱۱۷ |

| صحیح | غلط | صفحہ | نشان | صحیح | غلط | صفحہ | نشان |
|----------------|----------------|------|------|--------------|--------------|------|------|
| ہر | بر | ۱۳ | ۱۴۴ | زنا | زناد | ۱۶ | ۱۳۲ |
| قبض و غنچ | قبض غنچ | ۱۹ | = | کہ جو برابر | جو برابر | ۱۸ | = |
| بذل الضابطہ کو | بذل الضابطہ کو | ۱۶ | ۱۴۸ | کہ قیامت میں | قیامت میں کہ | ۳ | ۱۳۳ |
| میں | معنی | ۵ | ۱۵۱ | فیض جان | فیض جون | ۱۰ | = |
| در مضود | در مضور | ۹ | = | اس معنی سے | اس سے | ۱۴ | ۱۳۴ |
| بیٹے | پٹے | ۱۵ | ۱۵۴ | وعل | عل | ۱۷ | = |
| منتقی | منتقی | ۱۴ | ۱۵۵ | کیفیت | کیف | ۲ | ۱۳۵ |
| قبل | قيل | ۲ | ۱۵۶ | للعلماء | اللعلماء | ۱۰ | ۱۳۷ |
| جنبل | جنبل | ۱۳ | = | ظاہرا | ظاہرا | ۱۵ | = |
| یجب | یجب | ۱ | ۱۵۹ | للايجاب | لاايجاب | ۱۹ | = |
| المعارة | المعارة | ۲ | ۱۶۰ | انخاجی | انخاجی | ۱۸ | ۱۳۹ |
| تو | تو | ۱۹ | ۱۶۴ | فلامریہ | فلامریہ | ۴ | ۱۴۰ |
| یہ | بہ | ۱۶ | ۱۶۶ | لاصلوۃ | لاوضوۃ | ۱۴ | = |
| نہ پڑھتے | پڑھتے | ۱۹ | = | سوائے | رسوائے | ۱۶ | = |
| وہی ہذہ | وہی ہذہ | ۸ | ۱۶۷ | وہ کہو | کہو وہ | ۳ | ۱۴۱ |
| کانا | کا | ۱۲ | = | تعالیت | تعالیت | ۹ | = |
| خلافتہ | خلافتہ | ۱۴ | = | ربك | وربك | ۱۴ | = |
| ہولاء | مولاء | ۶ | ۱۶۸ | الركۃ | الركۃ | ۱۷ | = |
| ماکولاء | کانوا | ۷ | = | سرد | سرو | ۵ | ۱۴۲ |
| ہے | سے | ۲ | ۱۷۰ | فصلوا | نصلوا | ۱۰ | ۱۴۴ |

| صحیح | غلط | صفحہ | نشان | صفحہ | نشان | صفحہ | نشان |
|-----------------|-----------------|------|------|-------------|----------|------|------|
| لَا تَفْقَهُونَ | لَا تَفْقَهُونَ | ۱۷ | ۱۹۵ | بس | بس | ۹ | ۱۷۰ |
| عظمت ہے | عظمت ہے | ۲ | ۱۹۶ | الاصول | الوصول | ۶ | ۱۷۳ |
| آنحضرت کی | آنحضرت | ۴ | ۱۹۷ | قدر | قدر | ۸ | ۱۷۵ |
| پرائی | پرائی | ۶ | " | تشبہ | تشبیہ | ۱۵ | " |
| مَنْ | مَنْ | ۱۴ | " | روایت ہے | روایت | ۵ | ۱۷۷ |
| اللہ | اللہ | ۱۵ | ۱۹۷ | یہی | یہی | ۱۵ | " |
| لَا تَعْبُدُ | لَا تَعْبُدُ | " | " | منازلہم | منازلہم | ۷ | ۱۸۲ |
| مِثْلُكُمْ | مِثْلُكُمْ | ۱۸ | " | عائشہ سے کہ | عائشہ کہ | ۱۷ | " |
| ہی | ہی | ۱۴ | ۱۹۸ | مجلسہا | مجلسہا | ۱۸ | ۱۸۳ |
| پوست | پوست | ۵ | ۱۹۹ | فریتہا | فریتہا | ۷ | ۱۸۵ |
| کے ہنگامہ | کے ہنگامہ | ۱۲ | ۲۰۰ | فیجب | فیجب | ۱۸ | " |
| نہو | نہو | ۱۸ | ۲۰۲ | ربیعہ | ربیعہ | ۵ | ۱۸۶ |
| استاذت | استاذت | ۱۰ | ۲۰۳ | قام | قال | ۸ | ۱۸۸ |
| ولکن | ولکن | ۱۳ | " | تنصروہ | تنصروہ | ۱۶ | ۱۸۹ |
| کو نفی | کو نفی | " | ۲۰۵ | الخاص | الخاصی | ۱۱ | ۱۹۱ |
| باب | باب | ۱ | ۲۰۶ | آہی گئی | آہی گئی | ۱۲ | ۱۹۲ |
| باب | باب | ۲ | " | کو چادرنیات | کے ساتھ | ۱ | ۱۹۳ |
| ولکن | ولکن | ۳ | " | یہ ہوا | یہ ہو | ۱۰ | ۱۹۵ |
| کہ عالی | کہ عالی | ۵ | " | بیچارے | ہمارے | ۱۳ | " |
| | | ۹ | " | یہی | یہی | ۱۶ | " |

| صحیح | غلط | صفحہ | نشان | صحیح | غلط | صفحہ | نشان |
|--------------|-------------|------|------|-----------|-----------|------|------|
| با علمکم | یا علمکم | ۱۰ | ۲۳۶ | یا | یا و | ۱۰ | ۲۰۶ |
| جو | جو | ۱۹ | = | + | ترجمہ | ۶ | ۲۰۹ |
| فطلنہ | فطلنہ | ۱۰ | ۲۳۷ | دیکھنا | دیکھنا | ۱۴ | = |
| علیہم السلام | علیہ السلام | ۱۷ | = | ان اللہ | ان اللہ | ۹ | ۲۱۰ |
| + | فصلی | ۱۴ | ۲۴۱ | یجد | تجد | = | = |
| عازب | غازب | ۱۹ | ۲۴۲ | اور جو | اور | ۱۳ | = |
| بیش از بیش | بیش از بیش | ۵ | ۲۴۴ | لا ترفع | لا ترفع | ۲ | ۲۱۱ |
| الاغنیاء | الاغنیاء | ۱ | ۲۴۵ | لا تشعرون | لا تشعرون | ۳ | = |
| اخضر | احضر | ۱۲ | ۲۴۷ | اب | آپ | = | = |
| کہ عثمان | عثمان | ۱۵ | = | تہی | تہی | ۶ | ۲۱۲ |
| عبد | عبید | ۳ | ۲۴۹ | القصہ | القصہ | ۱۵ | ۲۱۳ |
| اختیاب | اختیاب | = | ۲۵۰ | لا تشعرون | لا تشعرون | ۵ | ۲۱۶ |
| عند اللہ | عند اللہ | = | = | مہینا | مہینا | ۱۳ | ۲۲۸ |
| تغنی | تغنی | ۵ | ۲۵۲ | رباعیہ | رباعیہ | ۱۱ | ۲۲۹ |
| دیا ہتا | داتہا | ۸ | = | پڑ | بڑ | ۶ | ۲۳۰ |
| پروازیان | پروازیان | ۱۱ | ۲۵۲ | تکلیف | تکلیف | ۱۷ | ۲۳۲ |
| امن | امن | ۹ | ۲۵۳ | قرائی | قرائی | ۳ | ۲۳۴ |
| علی م | مل | = | = | ارشاد | اشاد | ۴ | ۲۳۵ |
| ناک | ناکہ | ۱۰ | = | حمل | حمل | ۱۶ | = |
| کان کو | کان کر | = | = | التورۃ | التورۃ | ۹ | ۲۳۶ |

| صحیح | غلط | صفحہ | نشان | صحیح | غلط | صفحہ | نشان |
|----------------|----------------|------|------|------------|------------|------|------|
| للاوسطہ الکریۃ | للاوسطہ الکریۃ | ۵ | ۲۷۵ | الذکر | الذکر | ۱۲ | ۲۵۳ |
| صلوات | صلوات | ۱۲ | ۲۸۳ | خشیت | خشیت | - | ۲۵۵ |
| ابن | این | ۲ | ۲۸۴ | سین | نہین | ۱۷ | ۲۵۶ |
| لم یرد | یرد | = | ۲۸۵ | ضیا | ضنا | = | = |
| فکون | فیکون | ۳ | = | فجلم | فجلم | ۳ | ۲۵۹ |
| ما اوردہ | اوردہ | ۶ | = | کرکے | کرکے | ۱۷ | = |
| بغیر خط کے | بغیر خط کے | ۸ | = | اسبارہ | اسبارہ | ۱۳ | ۲۶۰ |
| اوردہ | آوردہ | ۱۴ | = | لاتنحو | لاتنحو | ۹ | ۲۶۱ |
| انقطاع | انقطاع | ۱۶ | = | ابا | اب | ۱۲ | = |
| بیاری | ہاری | ۱۱ | ۲۸۷ | لوجدو | لوجدو | ۱۳ | ۲۶۲ |
| یقسم | یقیم | ۱۷ | ۲۸۹ | القرآن | القرآن | ۱۵ | ۲۶۳ |
| خون | فون | ۱۸ | ۲۹۰ | بائی | بائی | ۱۰ | ۲۶۵ |
| فقبلناہم | فقبلناہم | ۱ | ۲۹۲ | ذکر | ذکر | ۱۸ | = |
| فیئا | فیئا | ۱ | ۲۹۲ | نخاخرہ | نخاخرہ | ۸ | ۲۶۹ |
| اتقوا | اتقوا | ۶ | ۲۹۶ | بے | بی | ۱۷ | ۲۷۱ |
| فانتہینا | فانتہینا | ۲ | ۲۹۸ | رحمۃ اللہ | رحمۃ اللہ | ۱۹ | = |
| القوم | القوام | ۱ | ۲۹۹ | بناہ | نیاہ | ۱۵ | ۲۷۲ |
| فانہ | فان | ۳ | ۳۰۳ | احد | حد | ۱۳ | ۲۷۳ |
| عدل | لعدل | ۱۳ | = | فجر المنیر | فجر المنیر | ۱۳ | ۲۷۴ |
| من | امن | ۱۶ | = | ترقی | تولی | ۱۷ | = |

| صحیح | غلط | صفحہ | نشان | صفحہ | غلط | صفحہ | نشان |
|---------------|---------------|------|------|--------------|-----------|------|------|
| طبیعت میں | طبیعت میں | ۱۱ | ۳۱۳ | الحیدریت | الحیدریت | ۵ | ۳۰۴ |
| مجتہدین بیٹھے | مجتہدین بیٹھے | ۱۲ | = | ان الحکوم | ان الحکوم | ۱ | ۳۰۶ |
| طلب کرتے تھے | طلب کرتے | ۱۳ | = | حکما | حکما | ۱۹ | = |
| اول | دل | ۹ | ۳۱۴ | اونہوں نے | اونہوں | ۳ | ۳۰۷ |
| ب | حب | ۱۵ | = | اھماھم | اھماھم | ۸ | = |
| فاصلہ | فاصلہ | ۷ | ۳۱۵ | مٹانے | مٹانے | ۱۹ | = |
| آلایہ | آلایہ | ۱۲ | = | ابن ابی بعیہ | ابن بعیہ | ۱۱ | ۳۰۸ |
| آیتین | آیتین | ۱۴ | = | حلال | جلال | ۱۳ | = |
| اوس | اوسی | ۱۸ | = | فقلا | فقلا | ۱ | ۳۰۹ |
| الآرا | بالآرا | ۱۱ | ۳۱۶ | رضی اللہ عنہ | رضی اللہ | ۵ | = |
| والخل | والخل | ۱۳ | = | ہولار | ہولاد | = | ۳۱۰ |
| الامہ | الامامہ | ۱۷ | ۳۱۷ | عقبوا | عقبوا | ۷ | = |
| تہتدوا | تہتدو | ۱۸ | = | السلخت | السلخت | = | = |
| اوریکہ ویکہو | اوروکیہو | ۱۶ | ۳۱۹ | امتلاءت | امتلاءت | ۱۰ | = |
| برکت کے قابل | برکت قابل | ۱۴ | ۳۲۰ | یدیر | یدیر | ۱۱ | = |
| القرء | القرء | ۹ | ۳۲۱ | انساں | انساں | ۱۲ | = |
| مکروان | مکرون | = | ۳۲۲ | نیکم | نیکم | ۱۳ | = |
| لقیم | یقیم | ۱۴ | ۳۲۳ | ہرگیا | ہرگیا | ۶ | ۳۱۱ |
| لے | لے | ۱۸ | = | پوچھتے | پوچھتے | ۸ | = |
| ہے | ہے | ۸ | ۳۲۴ | نقصوع | نقصوع | ۱۵ | ۳۱۲ |

| صحیح | غلط | صفحہ | نشان | صحیح | غلط | صفحہ | نشان |
|-------------------------|-------------|------|------|-------------|-------------|------|------|
| کیجے | کیجئے | ۱۳ | ۳۳۵ | میرے | میرے | ۱۳ | ۳۳۳ |
| جوش | خوش | ۵ | ۳۳۶ | بالتکاء | بالتکاء | = | = |
| جز | جو | ۸ | ۳۴۰ | او | او | = | = |
| جد | حد | ۹ | = | یقتل رجل | یقتل رجل | ۱۹ | = |
| جائز | چار | ۱۰ | ۳۴۲ | حدیثوں | حدیثوں | ۱۶ | ۳۴۵ |
| حرہ | حرۃ | ۱۲ | = | التخلیق | التخلیق | ۴ | ۳۴۶ |
| پئے | لئے | ۱۶ | ۳۴۳ | فاقتلوہم | فاقتلوہم | ۵ | = |
| کرتے | کرنے | ۵ | ۳۴۴ | علامت یکہ | علامت | ۱۸ | = |
| پوریش | پوریش | ۱۳ | = | اعدل | اورل | ۱۳ | = |
| الحرب خدعہ | الحرب خدعۃ | ۱۸ | = | جبت و شرت | جبت و شرت | ۱۳ | = |
| برروسے | برروسے | ۱۹ | ۳۴۶ | صباح صباہ | صباح صباہ | ۱۵ | = |
| ممنونت | ممنونت | ۲ | ۳۴۷ | لا یجوز | لا یجوز | ۱۶ | = |
| ما | ما | ۱۰ | = | حرمین | حرمین | ۱۷ | ۳۴۸ |
| نکافی | وکافی | ۱۲ | ۳۴۸ | استقنا | استقنا | ۲ | ۳۴۹ |
| باز آئے | باز آئی | ۱۸ | ۳۴۹ | الریاضین | الریاضین | ۶ | = |
| ہلے دہوے | ہلے ہوے | ۱۰ | ۳۵۰ | نہیں رکھتے | نہیں | ۱۱ | = |
| حق و باطل کو نشان دہانہ | لطف حق باطل | ۲ | ۳۵۱ | کہتا ہے | کہتا | ۱۳ | = |
| مسم | رسم | ۱۳ | ۳۵۲ | نجانگاہ کبہ | نجانگاہ کبہ | ۳ | ۳۵۳ |

الْعَلَّامُ الْمُجَامِلُ

رسالہ ہذا شملبر ذکر میلاد و فضائل و آداب حضرت سرور عالم
صلی اللہ علیہ وسلم مطبع شمس الاسلام واقع شہر گڑھی حیدر آباد
میں بغرض فیض عام طبع ہوا ہے اور قیمت بہت ہی قلیل
یعنی (مسم) احوالی رکھی گئی ہے۔ جن اصحاب کو خریدی
منظور ہو مطبع موصوف سے خرید فرمائیں۔

مکتبہ محمدیہ دہلی